

<http://knooz-e-dil.blogspot.com>

ہندوستان میں  
عزیزوں کی حکرومیتیں  
از  
مولانا قاضی محمد طہر مبارکپوری

<http://knooz-e-dil.blogspot.com/>



قلل آثارنا تذل علينا فانظروا بعدنا الى الآثار

# ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں

ایک تاریخی و ثقافتی تجزیہ

27618

تألیف

مولانا قاضی طہس مبارک پوری

ناشر

مکتبہ عالیہ لاہور

BOOK CENTRE

Book-Sellers Stationers &

General order Suppliers

32 Haider Road Rawalpindi

BOOK CENTRE  
32 Haider Road Rawalpindi  
Phone: 88138



حقوق طبع و اشاعت محفوظ

تاریخ پاک و ہند - ستمبر ۱۹۸۶ء

۹۵۲۰۷۵۲

۸-۸۶۱

Acc. No-: 27618

# فہرست مضامین

27618

## دولت ماہانہ بنجان

۳۵	۳۴	سندھ سے پہلے جنوبی ہند کے مسلمانوں کے تعلقاً	اس کی طرف تمام سیاحوں اور یوں کی
	۳۳	عبدالغفار دہلوی میں ہندوؤں کے تین مقابلتہ جہاد کا تین روایا	خاموشی کی وجہ
۳۵		راجہ سندان تھانہ، اور پٹواری میں شہید ہیں	اس حکومت پر چند مزید دلائل و شواہد
	۲۵	بجاہدین اسلام کی پہلی مہم	نصر بن عبدالرحمن اسکندری نئی کا بیان
۳۶	۲۶	عبدالغفار دہلوی میں اسلام کے سرکار کی فتح	یا قوت حموی کی بلا وجہ کی لاطمی
		دوسری مہم اموی دور خلافت میں	بحری شاعر کی شہادت
۳۸	۲۶	۱۵۰ھ اور ۱۳۵ھ کے درمیان	ابوالعناہیہ شاعر کی شہادت
		تیسری مہم عباسی دور خلافت میں ۱۳۲ھ	دولت ماہانہ کے حکمران اور اصراء
۳۹	۲۸	۱۵۰ھ کے درمیان	فضل بن ماہان مولیٰ بن سامہ
۴۰		چوتھی مہم ۱۶۰ھ میں	اس کے کارنامے
	۲۹	بجاہدیت کی فسخ	سندان میں جامع مسجد کی تعمیر
۴۱		سندھ کے داخلی نشوں کی وجہ سے ہندوؤں	عباسی خلافت سے وابستگی
	۳۱	کی طرف سے بے توجہی	محمد بن فضل بن ماہان
۴۲		دولت ماہانہ کا قیام بھیدامون	حدود سلطنت کی توسیع اور بحری ڈاکروں کی سفایا
۴۳	۳۲	حدود ۱۹۰ھ میں	پالی تھانہ سوراشٹر کی فتح

ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں

مولانا قاضی اطہر مبارک پوری

طابع : الطاف حسین

مطبع : گلچشمہ پریس لاہور

قیمت : ۷۵/-

یکے از مطبوعات

ایک روڈ (انارکلی)

لاہور

آرڈو بازار



۷۰	امام عبد بن حمید کسبی	۷۰	موسیٰ سیلانی
۷۱	سید میں ہندوستان پر تین اسلامی حملوں کی ایک برہمن		ابوالقاسم جعفر بن محمد سرندی

### دولت ہبیاریہ منصورہ سندھ

۹۲	ابوالمنذر عمر بن عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز	۷۷	حضرت ہبیاریہ بن اسود اسدی قرشی
۹۶	محمد بن عمر بن عبداللہ ہبیاری	۷۹	ہبیاریہ کی اولاد
۸۰	علی بن عمر بن عبداللہ ہبیاری		اسمعیل بن ہبیاریہ بن اسود کا قتل، قتال کلابی کے ہاتھ
۸۱	یحییٰ بن محمد صاحب منصورہ		ایک ہبیاریہ کی بیٹی کا قتل
۹۸	ملوک ہبیاریہ کے زمانے اور اوقات		ایک ہبیاریہ ہندوستان اور چین میں
۹۹	سلطان محمود غزنوی	۸۲	منذر بن زبیر ہبیاریہ قرشی کی سندھ میں
۱۰۰	کے ہاتھوں دولت ہبیاریہ کا خاتمہ		۱۰۵ء میں آمد
۱۰۲	صاحب منصورہ کے ارتداد کی حقیقت	۸۳	منذر بن زبیر ہبیاریہ کا فرقیہ میں خروج
۱۰۴	نظام حکومت اور ملکی انتظامات		اور اس وقت میں قتل
۱۰۵	دولت ہبیاریہ کی استقلال اور خود مختاری	۸۴	عمر بن عبدالعزیز ہبیاریہ کی سندھ میں
۱۰۶	خداوند عباسیہ کا خطبہ		۲۲۷ء میں پہلی کامیابی
۱۰۷	عقیدہ الدین علی کے نام کا خطبہ	۸۵	دولت ہبیاریہ کی تاسیس ۲۲۷ء میں
۱۰۸	اپنے نام کا خطبہ	۸۶	دولت ہبیاریہ کے حکمران اور سلطانین
۱۰۹	جن عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ	۸۸	عمر بن عبدالعزیز ہبیاریہ قرشی بانی
۱۱۰	ملوک منصورہ کے بیرونی تعلقات	۸۹	دولت ہبیاریہ منصورہ سندھ
		۹۳	عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز ہبیاریہ قرشی
			موسیٰ بن عمر بن عبدالعزیز ہبیاریہ قرشی

۷۲	ہبیاریہ بن جابر اور عجم کی مسلمانوں سے محبت	۷۲	ہبیاریہ بن جابر اور عجم کی مسلمانوں سے محبت
۷۳	ہبیاریہ کا حکم یعنی ہبیاریہ تضاور	۷۳	ہبیاریہ کا حکم یعنی ہبیاریہ تضاور
۷۴	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۷۴	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۷۵	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۷۵	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۷۶	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۷۶	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۷۷	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۷۷	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۷۸	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۷۸	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۷۹	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۷۹	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۸۰	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۸۰	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۸۱	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۸۱	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۸۲	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۸۲	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۸۳	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۸۳	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۸۴	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۸۴	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۸۵	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۸۵	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۸۶	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۸۶	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۸۷	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۸۷	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۸۸	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۸۸	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۸۹	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۸۹	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۹۰	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۹۰	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۹۱	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۹۱	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۹۲	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۹۲	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۹۳	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۹۳	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۹۴	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۹۴	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۹۵	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۹۵	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۹۶	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۹۶	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۹۷	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۹۷	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۹۸	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۹۸	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۹۹	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۹۹	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۱۰۰	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۱۰۰	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۱۰۱	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۱۰۱	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۱۰۲	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۱۰۲	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۱۰۳	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۱۰۳	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۱۰۴	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۱۰۴	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۱۰۵	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۱۰۵	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۱۰۶	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۱۰۶	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۱۰۷	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۱۰۷	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۱۰۸	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۱۰۸	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۱۰۹	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۱۰۹	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی
۱۱۰	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۱۱۰	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی



۱۵۹	دبیل کی علی مرکزیت یہاں کھمار و تختین	۱۳۸	دریا اور ندیاں	۱۳۰	قیقان	۱۱۱	منصورہ میں علویوں کی آبادیاں اور جان سکونت
۱۶۰	ابوالعباس احمد بن عبداللہ دبیلی نسیا پوری	"	پیداوار اور موسیقی	۱۳۱	سیوستان	۱۱۲	حسن انتظام اور اعلیٰ اور خارجی فتنوں سے امن
"	ابوبکر احمد بن محمد بن ہارون دبیلی رازی	"	آدم اور لیموں	"	"	۱۱۳	ایک شورش اور اس کا خاتمہ
"	ابراہیم بن محمد بن ابراہیم دبیلی بغدادی	۱۳۰	نادرنگی اور امرود	۱۳۲	بیردن یا خیردن	۱۱۴	ایک خطرہ سے بگاہی اور ترکوں کا قتل
۱۶۱	ابومحمد بن حامد دبیلی بغدادی	"	تھرہندی یعنی اعلیٰ	۱۳۳	بائیک	۱۱۵	جنگ طاقت اور جنگی ہاتھی
"	ابوالقاسم حسین بن محمد بن اسد دبیلی دشتی	"	پارہ اونٹ	"	سد و سان	۱۱۶	آلات جنگ اور اسلحہ
"	خلف بن محمد موارینی دبیلی بغدادی	۱۴۱	طاؤس	۱۳۴	بہرج	"	تہرب و حمار کی حاصر حکومتوں کے ساتھ صلح و مصافحہ
"	ابوالقاسم شعیب بن محمد بن احمد دبیلی	۱۴۲	کھبائی جوتے	"	اتری اور قاری	۱۱۸	میدان قوم سے جھڑپیں اور لڑائیاں
"	علی بن احمد بن محمد دبیلی	"	ارزانی، خوش حالی اور فارغ ابالی	"	لمری	۱۱۹	دولت ہباریہ کا سرکاری مذہب داؤدی تباہی
۱۶۲	علی بن موسیٰ دبیلی بغدادی	"	برہی اور بکری تجارت	"	منجاری	۱۲۱	عہدہ قضا، اور حدود و قصاص کا اجراء
"	ابوجعفر محمد بن ابراہیم دبیلی کی	۱۳۵	دولت ہباریہ کی قومی رعایا اور مذہبی آزادی	"	بنلی	"	ہباریوں کی دینداری کا اثر ان کی غیبت و کفر
"	ابوبکر محمد بن ابراہیم دبیلی کی	"	سندھ کے ایک راجہ کا قبول اسلام	"	راہوق	"	رعایا اور غصہ پر
"	ابوبکر محمد بن حسین بن محمد دبیلی شامی	۱۳۸	اور کھبر کے لیے نذرانہ عقیدت	"	بنہرور	۱۲۳	شاہی لباس
"	ابوعبداللہ محمد بن عبداللہ دبیلی شامی	۱۳۹	اور کے راجہ بہوق بن رائق کا قبول اسلام	۱۳۵	تتر	"	فزارت
"	ابوالعباس محمد بن عبداللہ دبیلی	"	اسلامی علوم اور علمائے اسلام	"	تنلی	"	سکے آوزان اور محصول
۱۶۳	ابومحمد دبیلی بغدادی	۱۵۳	آفتیم سندھ کے علمائے محمدین	"	کیفانہ دکتیانہ	۱۲۴	حدود سلطنت اور شہر مقامات
"	ابوموسیٰ دبیلی بغدادی	۱۵۴	منصورہ کی علی مرکزیت اور یہاں کھمار و تختین	"	مسواہی	"	ہباری حکومت کی وسعت
"	بوکان کی علی مرکزیت یہاں کھمار و تختین	۱۵۸	ابوبکر احمد بن محمد منصورہ کی آبادی	"	سوپارہ اور چیمور	۱۲۵	مقبوضہ علاقوں کی حیثیت
۱۶۴	ابوالقاسم فضل اللہ بن محمد بوتانی سندھی	"	قاضی ابوالعباس احمد بن محمد بن محمد منصورہ	"	منصورہ اور دبیل سے مختلف شہروں کی مشا	۱۲۵	دولت ہباریہ کا دار السلطنت منصورہ
"	محمد بن احمد بن محمد بن خلیل بوتانی	"	قاضی ابو محمد داؤدی منصورہ	۱۳۸	طبعی حالات اور تجارت اور باشندے	۱۲۸	دبیل
"	محمد بن احمد بن منصورہ بوتانی	"	ابومحمد عبداللہ بن جعفر بن مرہ منصورہ	"	طبعی حالات	۱۳۰	بوکان



۲۲۷	علویوں کی زمین میں ناکامی اور سلطان بیکریا	۲۰۰	بنو سامہ کے ہندوستان سے سیاسی حکماء	۱۶۶	ابو الحسن سعد الغفر اندلسی	۱۶۳	ابو سعید محمد بن اسعد بن محمد بکائی
۲۲۹	ہندوستان میں اسماعیلی دعوت پر ایک نظر		تعلق کی ابتداء	"	ابو بکر محمد بن معاویہ اندلسی		اور کی علمی مرکزیت یہاں کے علماء و محدثین
۲۳۱	طرز حکومت اور ملکی انتظامات		بنو سامہ سے پہلے ان کے ان کے غلام فضل	"	حافظ ابو الحسن عبدالغافر نسیا پوری	۱۶۵	عالم اسلام کے علماء ہندوستان اور سندھ میں
۲۳۲	ملتان کے بنو سامہ خاص تھے	۲۰۵	بن ماہان کی سندان میں ۱۹۵ھ اور ۲۲۶ھ	"	ابو عبداللہ محمد بن ابی القنور مغربی	۱۶۶	شیخ الاسلام ابو عثمان صابونیؒ
"	خود مختاری اور مختلف عہدائے عباسیہ کے نام کا خطبہ		کے درمیان میں حکومت اور خلافت کے نام کا خطبہ	"	محمد بن اسماعیل تونی بنیخ و فلسفی	"	ملک النخاع حسن بن صافی بغدادی
۲۳۳	جن خلفاء کے ہم کا خطبہ پڑھا گیا		۳۰۰ھ میں موصل میں بنو سامہ کی طاقت آبادی	۱۶۸	ابو الریحان محمد بن احمد بیرونی	"	حسین بن منصور حلاج
۲۳۴	بنو سامہ کی جنگی طاقت اور ہندو	۲۰۶	اور شان و شوکت کا مظاہرہ	"	ابو معشر فلکی غنی	"	ابو احمد طلع بن احمد مغربی
۲۳۵	راہوں ہمارا جوں سے جنگ		تیسری صدی کے آخر سے چوتھی صدی کے	<div style="border: 1px solid black; padding: 5px; text-align: center;"> <b>دولت سامیہ ملتان ۱۶۹</b> </div>			
۲۳۶	ملتان کی ایک جنگ اور ہارون بن موسیٰ	۲۰۷	آخر تک بنو سامہ کی عمان میں حکومت				
۲۳۸	کی حکمت علی		محمد بن قاسم بن منبہ سامی کے ہاتھوں ملتان	۱۸۶	خلافت راشدہ میں امراء بنو سامہ کی شان و شوکت	۱۶۹	بنو سامہ کے قدیم حالات اور عمان میں سکونت
۲۳۹	حدود سلطنت مشہور تھا اور تمام حالات	۲۱۰	میں دولت سامیہ کا قیام (۲۵۲ھ تا ۳۸۵ھ)		حضرت غریب اور بنو سامہ حضرت علیؑ کے زمانہ میں محدثین کے بیان کی روشنی میں	"	امام ابن قتیبہ کا بیان
۲۴۱	اقلیم ملتان میں اسلامی فتوحات اور	۲۱۲	ابن رستہ کا بیان	۱۸۷	حضرت غریب بن راشد ناجی اور بنو سامہ	۱۷۲	امام مصعب زبیری کا بیان
۲۴۲	بنو سامہ سے پہلے کے حالات	۲۱۵	مسعودی کا بیان ۳۰۳ھ	۱۹۰	پر طرح طرح کے الزامات	۱۷۳	امام ابن حزم کا بیان
۲۴۳	ملتان	۲۱۷	اسطوخارنی کا بیان ۳۳۰ھ	۱۹۳	بنو سامہ کے ارتداد کی داستان	۱۷۶	ابو الفرج اسفہانی صاحب الافاق کا بیان
۲۴۴	ملتان سے مختلف مقامات کی مسافت	۲۲۰	ابن حوقل بقول کا بیان ۳۵۵ھ	۱۹۵	بنو سامہ کے حضرت علیؑ کے مخالف	۱۸۲	عمان میں ۵۰ھ میں دعوت اسلام اور بنو سامہ کا قبول اسلام
۲۴۵	قنوج	۲۲۱	مقدسی بشاری کا بیان ۳۷۵ھ اور		ہونے کی داستان		وفد بنی سادہ حضرت غریب بن راشد کی رسول اللہؐ سے ملاقات
۲۴۶	لاہور	۲۲۲	ملتان سے بنو سامہ کی حکومت کا خاتمہ	۱۹۷	بنو سامہ کے نسب میں یمن کی داستان	۱۸۴	قطیب بن عباد سامی کی دربار بنوی میں وفات
۲۴۷	ملکت ملتان کے طبعی حالات	۲۲۳	ملتان کے باطنی اسماعیلی حکمران	۲۰۰	بنو سامہ کی چند اہم شخصیتیں اور	۱۸۵	حضرت نجاب بن راشد ناجی کا رسول اللہؐ سے لقاء
۲۴۸	ہندو بادشاہ طبریزہ زندگی اور زبان		ملتان سے باطنی اقتدار کا خاتمہ اور ۳۹۰ھ		ارباب علم و فضل		بنو سامہ کا ذکر زبان رسول پر
	تجارت اور خوش حالی	۲۲۴	میں سلطان محمود غزنوی کی لیغار		محمود بنایف سامی اور عبد الجبار بن شہو سامی محدثین		
	مسلمانوں کے دینی اور اخلاقی حالات	۲۲۵	ملتان میں دو سامیہ خاندان اور اسماعیلی حکومت کے قیام کا پس منظر				



۲۷۶	تجارت	۲۷۵	باشندوں کے عام دینی و اخلاقی حالات
۲۷۷	مکرمین کے علماء	۲۷۶	اور برونہ باش اور زبان
۲۷۸	ابو حفص عمر بن محمد بن سلیمان مکرانی	۲۷۷	صنعت و حرفت

### دولت متغلبہ طوران ۲۷۹

۲۹۲	قندابل، قندابل	۲۷۹	طوران میں غلبہ و اقتدار کی ابتداء
۲۹۳	ایل	۲۸۰	قندابل پر فوسائے عرب کا قبضہ اور
۲۹۴	کیزکانان	۲۸۱	عمر بن حمل کے ہاتھوں ان کا خاتمہ
۲۹۵	جہڑ و یا کثرو	۲۸۲	قندابل پر محمد بن خلیل کا قبضہ اور
۲۹۶	استاق یا سکان	۲۸۳	عمران بن موسیٰ برکی کے ہاتھوں ان کا خاتمہ
۲۹۷	طبعی حالات یا پیداوار	۲۸۴	منیر بن احمد متغلب طوران
۲۹۸	تجارت اور زرانی و خوش حالی	۲۸۵	ابو القاسم بصری
۲۹۹	تجارتی اشیاء و محصول	۲۸۶	ایک عادل و متواضع بادشاہ
۳۰۰	آبادی، طرز زندگی اور زبان و لباس	۲۸۷	ایک خارجی خلیفہ
۳۰۱	دینی اور اخلاقی حالت	۲۸۸	ایک ملک قبضہ و معاصر سلطان
۳۰۲	قاضی ابو علی تنوخی کی روایت	۲۸۹	محمود غزنوی
۳۰۳	دینی علوم اور علماء	۲۹۰	طوران سے دولت متغلبہ کا غیاب الدین
۳۰۴	مال و بنت کعب قزدار	۲۹۱	غوری کے ہاتھوں شکستہ میں خاتمہ
۳۰۵	ابو محمد جعفر بن خطاب قصاری لہجہ	۲۹۲	لہجے طوران کا نظام حکومت
۳۰۶	ابو داؤد سیبویہ بن اسماعیل	۲۹۳	حدود سلطنت مشہور مقامات اور عام حالات
۳۰۷	قزدار کی	۲۹۴	قصدار یا قزدار

۲۵۳	سیح اسماعیل لاہوری	۲۵۱	غیر مسلم رعایا اور ذمیوں کے شہری حقوق
۲۵۴	ابو الفتح عبدالصمد	۲۵۲	اور مذہبی آزادی
۲۵۵	بن عبدالرحمن لاہوری	۲۵۳	قنوج اور ملتان کے خوشگوار تعلقات
۲۵۶	ابو محمد علی بن عمرو بن مکہ لاہوری	۲۵۴	راجہ قنوج سرہانگ کا کارنامہ
۲۵۷	عمرو بن سعید لاہوری	۲۵۵	ملکستان میں سامی و دوسلای علوم اور علمائے اسلام

### دولت معدانیہ مکران ۲۵۵

۲۶۰	حدود سلطنت مشہور مقامات اور عام حالات	۲۵۶	مکران اور سندھ میں طوائف الملوکی کی
۲۶۱	بہچور	۲۵۷	تاریخ اور علاقوں کا نقشہ
۲۶۲	تیز	۲۵۸	عیسیٰ بن معدان جہانج جاکم مکران حدود
۲۶۳	کیز، یا کچ کس	۲۵۹	معدان بن عیسیٰ بن معدان
۲۶۴	خاشک، یا خواش	۲۶۰	عیسیٰ بن معدان عیسیٰ بن معدان
۲۶۵	ارمیل	۲۶۱	ابو العباس کریم بن معدان بن عیسیٰ بن معدان
۲۶۶	درک	۲۶۲	سلطان غیاث الدین غوری کے ہاتھوں
۲۶۷	راسک	۲۶۳	دولت معدانیہ مکران کا خاتمہ ۱۰۳۵ھ میں
۲۶۸	علاقہ جدران	۲۶۴	معدانیوں کا نظام مملکت
۲۶۹	علاقہ خمرزان	۲۶۵	کمال خود مختاری
۲۷۰	راہوق اور کوان کے دو علاقے	۲۶۶	بنو معدان خارجی تھے
۲۷۱	علاقہ مشکی، یا شکہ	۲۶۷	عدل و انصاف اور رعایا پروری
۲۷۲	طبعی حالات اور صنعت و تجارت	۲۶۸	بیدار مغزی اور علم دوستی
۲۷۳	طبعی حالات اور پیداوار	۲۶۹	مکران میں مظہرین رجاہ کی مستقل حکومت



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

”ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں“ اپنی خاص نوعیت کے لحاظ سے پہلی مفصل اور تحقیقی تصنیف ہے جس میں سندھ اور اس کے قرب و جوار کی ان مملکتوں کی جن کو نام مورخ صرف مقامی اور صوبائی درجہ دیتے ہیں، مرتب اور تفصیلی معلومات پیش کی گئی ہیں، ہماری مشہور و معروف اور معتبر و مستند تاریخوں میں سلطان محمود غزنوی کی حکومت سے پہلے کے حالات نہ ملنے کے برابر ہیں کیوں کہ ان مورخوں کی رائے میں اسلامی حکومت قائم ہی اُس وقت ہوئی جب کہ چوہی راج کی شکست کے بعد سلطان شہاب الدین غوری نے قطب الدین ایبک کو مفتوحہ علاقوں کا نائب مقرر کیا اور جس کی تکمیل علاؤ الدین خلجی کے عہد میں ہوئی، انتہا یہ ہے کہ تاریخ نگار نے جیسی مفصل اور محققانہ تاریخ بھی ان مملکتوں کے ذکر سے اس شکوے کے ساتھ خالی ہے کہ صاحب کتاب کو محمود غزنوی سے پہلے کے واقعات فارسی تاریخوں میں نہیں ملے۔

اصل یہ ہے کہ ہمارے بڑے بڑے مورخ غزنویوں، غوریوں، خلجیوں، اور مغلوں کی شاہانہ شان و شوکت اور غلامی آب و تاب میں کچھ اس طرح گم ہو گئے کہ ان کے حافظہ سے اس کٹ و فر اور شان و شوکت کا اصل سرچشمہ ہی محو ہو گیا، غور کرنے کی بات یہ ہو کہ خطہ پاک سندھ میں اگر داعیان اسلام کے قدم نہ چمکے اور یہ ریاستیں قائم نہ ہوتیں تو بعد کے یہ ترقی یافتہ اور تابناک دور کہاں سے آتے، وہ سندھ کی کی نیم جاں فراتھی جس کے جھونکوں سے یہ بوئے گل پھیلی اور پورے ملک کے مشام جاں کو معطر کر گئی۔

فاضل مولف کے شوق حبیب اور ذوق تحقیق کی داد دی جا رہی ہے کہ انھوں نے عربی کی سیکڑوں

۳۲۰	ہندوستان سے عالم اسلام کے ثقافتی	۳۹۷	جہاں دور خلافت میں سندھ کے
۳۲۱	علمی اور دینی تعلقات		امراء و حکام کلیدی عہدوں پر
۳۲۱	سیاح اور جغرافیہ نویس	۳۰۰	ہندوستان کی عرب حکومتوں کے ہمایہ اور
۳۲۲	مورخ اور تذکرہ نگار		معاصر مسلم حکومتوں سے تعلقات
۳۲۲	دینی علوم و فنون اور علماء و محدثین	۳۰۵	دولت آل بویہ
۳۲۳	شعر و ادب اور شعراء و ادباء	۳۰۶	دولت آل سامان
۳۲۳	طب، نجوم، ریاضی اور دوسرے عقلی	۳۰۷	دولت آل صفار
۳۲۳	علوم و فنون اور ان کے علماء و فضلاء	۳۰۸	دولت بنی سبکتگین غزنویں
۳۲۳	اسلامی میں رشتہ موصلات، بری و بکری	۳۰۹	دولت غوریہ
۳۲۳	شاہراہیں اور مختلف مقامات کی مسافتیں	۳۰۹	ہندوستان کے معاصر اور راجہ مہاراجے
۳۲۷	خشی کی شاہراہیں اور ان کی درمیانی مسافتیں	۳۱۰	راجہ دہندہ (بھٹنڈا)
۳۲۸	سندھ کی شاہراہیں اور ان کی درمیانی مسافتیں	۳۱۰	راجہ تنوچ
۳۲۹	عرب اور ہندوستان کے درمیان	۳۱۱	راجہ بلہرا
۳۲۹	سندھ میں چلتے پھرتے جہاز	۳۱۱	راجہ جہاز
۳۳۰	ہندوستان آنے والے تیرہا جہاز	۳۱۱	راجہ صیلمان
۳۳۳	بعض ناخدا اور جہاز دان	۳۱۱	راجہ طافن
۳۳۳	ہندوستان سے تجارت کرنے والے	۳۱۲	راجہ قمار
۳۳۳	چند مشہور تجارت	۳۱۲	راجہ سرنڈپ
۳۳۵	ہندوستان کے تاجر عرب ممالک میں	۳۱۲	راجہ رومی
۳۳۶	بکری تجارت کا ایک دلچسپ واقعہ	۳۱۲	راجہ عمیل
۳۳۷	ہندوستانی مال کی بڑی بڑی ساحلی	۳۱۵	راجوں کی اسلام سے عقیدت اور مسلمانوں کی غفلت
۳۳۷	منڈیاں اور مرکزی تجارت گاہیں	۳۱۵	بعض راجے عربی زبان جانتے تھے
۳۳۸	غیر ملکی دلال اور گمشتے	۳۱۷	خلافت و خلفاء کے ہندوستان سے گونا گوں تعلقات



تاریخی کتابوں کے سند میں غلط لکائی گئی ہو کہ ہر تابدہ فراہم کیے اور مہبط اول سندھ کی عظمت و سطوت کی ایک اعلیٰ درجے کی تاریخ مرتب کر دی،

دوسری ہنگامی شغولیوں کی وجہ سے اگرچہ کتاب کے بالاستیعاب مطالعہ کا موقع نہیں مل سکا۔ پھر بھی جتنے جتنوں پر نظر ڈالنے کی کوشش کی ہے، مجھے یہ ظاہر کرنے میں سرت محسوس ہو رہی ہے کہ جناب مؤلف نے اپنی طاقت و صلاحیت کے مطابق کتاب کو زیادہ سے زیادہ دل نشین اور مرتب و مہذب بنانے میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا ہے، کسی بہتر سے بہتر کام کو بھی حروف آخر کا درجہ نہیں دیا جاسکتا۔ اس لیے ممکن ہی نہیں میں غلبہ ہے کہ جب کبھی نقش ثانی کی نوبت آئے گی تو وہ نقش اول سے زیادہ بہتر اور زیادہ جامع ہوگا۔ لیکن اس وقت بھی جو کچھ ہے وہ فاضل مؤلف اور ”مدوۃ المصنفین“ دونوں کی شان کے مطابق ہے، اور اس میں اس علاقے کی پانچ بڑی ریاستوں، دولت مامانیہ سندھ، دولت ہبارہ منصورہ، دولت سامیہ ملتان، دولت معدانیہ مکران، اور دولت متغلبہ طوران کے متعلق وہ سب کچھ آگیا ہے جس کی کسی محققانہ تاریخ کی ترتیب میں ضرورت ہوتی ہے، حقیقت تو یہ ہے کہ گرامی قدر مؤلف نے یہ کتاب لکھ کر پچھلے تمام مورخوں کو بارگرمز سے سبکدوش کر دیا ہے، امید ہے ہمارے تاریخی لٹریچر میں اس کتاب کا اضافہ گراں قدر ثابت ہوگا، اہل علم اور اصحاب ذوق اس کی قدر کریں گے؛ اور کتاب کو قبول عام حاصل ہوگا۔

علیق الرحمن عثمانی

۱۳ ربیع الثانی ۱۳۸۵ھ

مطابق ۲۲ جولائی ۱۹۶۵ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سُوْلِ الْکَرِیْمِ

سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَالْوَاصِحَاتِہٖ اَجْمَعِیْنَ

آئیے ہم اور آپ تھوڑی دیر کے لیے تیسری اور چوتھی صدی ہجری کے عالم اسلام کے علاقہ ہندو سندھ میں چلیں، اور یہاں کے آثار و علامہ اور کھنڈروں کی سیر کریں، یہ راہ اب تو بہت قدیم اور تیرہ و تاریک ہو چکی ہے، اس میں چلنے کے لیے ہمیں اسی قدیم دور سے روشنی بھی ساتھ لینی پڑے گی، جس کی رہنمائی میں ہمارے قدم آگے بڑھ سکیں گے، ہمارا یہ علمی و تحقیقی رحلہ اور دینی و ثقافتی سفر ہندوستان کے مغربی ساحلوں سے شروع ہو کر سندھ کی آخری حدود پر ختم ہوگا، اس طویل سفر میں یوں تو قدم قدم پر پہاڑ ماضی کی منزلیں آئیں گی مگر ان میں پانچ بہت اہم ہوں گی، سندھ، ملتان، منصورہ، مکران اور طوران، ان منزلوں میں ہمارے دین و ایمان اور شان و شوکت کے قائلہ صدیوں ٹھہرے ہیں، اور ان کی عظمتوں کے تخت و تاج۔ یہاں دفن ہیں، ان منزلوں میں ہمیں تھوڑی تھوڑی دیر قیام کر کے اپنی ایک ہزار سال پرانی تاریخ کا مطالعہ کرنا ہے مگر جیسا کہ کہا گیا ہے اس میں ہمیں بہت سی مشکلات کا سامنا ہے، اور اسی قدیم دور کے اسلامی سیاحوں، مورخوں اور جغرافیہ نویسوں کے چند دھندلے چراغوں کے سوا ہمارے پاس کوئی مسلمان سفر نہیں ہے۔ اس دور کی مسافرت ہو یا اقامت، بہر حال ہم ان ہی چراغوں کی مدد سے روشنی کے مہوون منت رہیں گے، اور ہماری دیدہ و عبرت اور چشم بصیرت اسی کے سہارے سندھ کے ہزار سال، ملتان کے ہزار سال، منصورہ کے ہزار سال، مکران کے ہزار سال، اور طوران کے مختلف حکمرانوں کے تخت و تاج اور جاہ و جلال کا نظارہ کرے گی۔



کارواں رفتہ و اندازہ جا ہش پیدا است  
ز ان نشا جا کہ بہرہ بگذار افتاد است

جس زمانہ میں مشرقی عالم اسلام میں اہل صفارہ، اہل ہیمہ، اہل سامان اور اہل سبکیگین اپنے اپنے اقبال و ظفر مندی کے دور سے گزر رہے تھے، ہندوستان کے یہ عرب حکمران بھی تخت و تاج کے مالک تھے، مگر مسلمان مورخوں نے اپنی کتابوں میں ان کو بہت ہی کم جگہ دی ہے، جبکہ ان کے معاصر مذکورہ بالا حکمرانوں کے کارناموں کا ذکر عام طور سے پایا جاتا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جس تباہی و تباہی کے ہمارے مورخوں نے اسلامی شان و شوکت کی داستانیں مرتب کی ہیں، اس میں ہندوستان کی یہ حکومتیں ان کی نظر میں ہیچ تھیں، پھر بھی ہندوستان کی اسلامی تاریخ پر ان کا یہ احسان ہے کہ آج ہم جو کچھ لکھ رہے ہیں، یہ ان ہی کی کتابوں کے بین السطور کا نتیجہ ہے، خود ہندوستان کے مورخوں نے تو اتنا بھی نہیں کیا کہ اس سلسلے میں دو چار سطر ہی چھوڑ جائیں، چنانچہ یہاں کی فارسی تاریخوں میں سلطان محمود غزنوی کی سلطنت و حکومت سے پہلے کے حالات نہ ہونے کے برابر ہیں۔

الحمد للہ کہ اسلامی ہند کی ابتدائی تاریخ کے سلسلے میں ہماری تیسری کتاب شایع ہو رہی ہے، ۱۳۳۵ھ میں "رجال السند والہند، الی القرن السابع" (عربی) شایع ہوئی، جو ہندوستان اور عرب ممالک سے گذر کر لیب کے علماء و محققین تک پہنچی، اللہ تعالیٰ و منزلت کی نگاہ سے دیکھی گئی۔

دوسری کتاب عرب و ہند عہد رسالت میں "بھی چھپ کر شایع ہو چکی ہے اور ایک مصری فاضل مقرر اس کا عربی میں ترجمہ فرما رہے ہیں، اور اب یہ تیسری کتاب ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں" ملت اسلامیہ کی خدمت میں پیش کی جا رہی ہے۔ ہم نے ہندوستان کے اس دور بہار کو نہیں دیکھا ہے، مگر اس کی روداد سے دو ریزاں میں اندازہ بہاراں کر سکتے ہیں،

وَأَذْكُرُ أَيَّامَ الْجَمْنَى، تَهْوَ انْشَنَى

عَلَى كَبْدٍ مِنْ خَشْيَةِ أَنْ تَصْدَعَا

قاضی اطہر مبارکپوری، بمبئی۔ یلثہ العید ۱۳۸۳ھ ۳ فروری ۱۹۶۵ء

## ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں

دوسری صدی ہجری کے آخر و پہلی اسلام غرب میں اندلس تک اور مشرق میں ہندوستان اور سندھ تک پہنچ چکا تھا۔ ایشیا، افریقہ اور یورپ تینوں براعظموں پر اس کلسایہ پڑ رہا تھا اور ان کے شہروں سے لیکر میدانوں تک میں یقین و عمل کی بیداری پیدا ہو رہی تھی، مجاہدین اسلام اپنے جہنم دوزخوں کے سایہ میں آگے بڑھ رہے تھے ان کے پیچھے علمائے اسلام کتاب و سنت اور دینی علوم کی سلا بچاتے جاتے تھے، اور عوام اسلام کے زیر سایہ امن و امان کی زندگی بسر کر رہے تھے، بہر حال اسلامی قدوس اکبر بھی تھیں، شہروں اور آبادیوں میں اسلامی تہذیب و ثقافت کا چرچا مہر رہا تھا، کتا دو زبانا کا مشغلہ نہ بد و بدقولی، علماء و محدثین کا حلقہ درس، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا زور و کفر و شرک کے ابھروں میں توحید و رسالت کی روشنی، اور مشرق سے ملے کر مغرب تک ایک نئی قوم کا وجود، یہ تمام باتیں پوری دنیا کو اقبال مندی کا مزہ سنا رہی تھیں، اور اس نئے دور میں مسلمانوں کی دینی، علمی، فکری، ایمانی اور اسلامی قدیں پورے انتشار و نشاط کے ساتھ ابھر رہی تھیں، مغرب اقصیٰ اور اندلس سے لے کر خطا اور سندھ تک "امت وحدہ" کی تشکیل ہو رہی تھی، سندھ سے گزر کر ہندوستان کے بہت سے علاقے پہلی صدی ہجری کے آخر تک اسلام کے زیر نگین آچکے تھے، بنو امیہ کے حکام و عمال اور ان کے بعد بنو عباسیہ کے حکمران سندھ پر قابض و ضعیف تھے، اور یہ علاقہ اسلامی خلافت کے ماتحت عالم اسلام کا ایک قانونی حصہ قرار پا چکا تھا



اس کے بعد تیسری اور چوتھی صدی ہجری کا زمانہ اسلامی فتوحات کا عہد شباب تھا اس دور میں مسلمانوں کی ہر سبقی اسلامی علوم و فنون اور دینی رجال کا گہوارہ تھی، زندگی کے ہر میدان میں مسلمان قوم قافلہ در قافلہ رواں دواں نظر آتی تھی، بحر و بر اور خشک و تران کے نشان قدم سے معور تھے، اس دور میں اگرچہ مرکز خلافت کمزوریوں کا نشانہ بن رہا تھا اور جگہ جگہ بھیدنی بڑی حکومتیں اور خود مختاریاں قائم ہو رہی تھیں لیکن اسلامی زندگی کا دور اور عام مسلمانوں کا حوصلہ اس کے باوجود شباب پر تھا اور حکمرانوں کی چھقلش عام اسلامی ذہن و مزاج پر اثر انداز نہیں تھی، عام طور سے مشرق کی خود مختار حکومتیں مرکز خلافت سے وابستہ تھیں اور خلیفہ کے نام کا خلیفہ چڑھ کر اس کی اطاعت و غوثنودی میں کام کرتی تھیں اس طرح اس وقت بھی مشرق و مغرب میں ایک ہی نظام رائج تھا، اور اس کی حیثیت داخلی انتظام کے تنوع کی تھی، اس دور میں سندھ کے دو شہر دیبل اور منصورہ عراق کے شہر کوفہ اور بصرہ کی ہمسری کر رہے تھے۔

سندھ کے یہ دونوں مرکز اسلامی علوم و فنون مسلم تہذیب و تمدن اور دینی ذہن و مزاج کے گہوارے تھے، یہاں کے تجار ایک طرف براہ خشکی سمرقند و بخارا، خراسان، چین اور یاشائے کوچک تک آتے جاتے تھے اور دوسری طرف براہ سمندر عمان و سیراف، بغداد، بصرہ اور یمن بلکہ اس سے آگے بحر روم سے ہو کر بحارہ و یورپ تک تجارتی سرگرمی دکھاتے تھے، اور علماء و محدثین عباد و زہاد اور دینی و ملی رجال عالم اسلام میں پھیلے ہوئے اپنا کام کر رہے تھے، چنانچہ اس دور کی تاریخ و رجال کی کتابوں میں دیبل اور منصورہ کے علماء کے تذکرے اسی انداز میں ملتے ہیں جس انداز میں بغداد و بخارا اور منصورہ و شام کے علماء کے تذکرے موجود ہیں، اسلامی مباحوں اور جغرافیہ نویسوں نے سندان، سندھ، ملتان، منصورہ، دیبل، مکران، طوران وغیرہ کے حالات اور مقامات کا تذکرہ اپنی کتابوں میں عالم اسلام کے ایک قابل قدر حصہ کی حیثیت سے کیا اور یہاں کے ایک ایک شہر و قریہ کی مسافت ناپ تول کر دی ہے، ہمیں اس دور کے سندھ اور ہند کی چند مسلم حکومتوں کا کھوج لگا کر دکھانا ہے کہ ماضی میں یہ ملک اسلام کی برکتوں سے کس قدر

مالا مال تھا اور مسلمانوں نے یہاں پر کیا کیا کارنامے انجام دیئے ہیں؟

ہندوستان میں عربوں کی حکومتوں کا پس منظر معلوم کرنے کے لئے ان سے پہلے عالم اسلام کے عام حالات کا سرسری جائزہ ضروری ہے، تیسری صدی کے وسط میں اسلامی خلافت کو بہت ہی شدید قسم کے داخلی فتنوں سے دوچار ہونا پڑا، اور حدود خلافت میں جگہ جگہ بغاوتوں اور شورشوں کے ذریعہ استیلا و غلبہ کی کوشش کی گئی،

ان میں علویوں نے بڑی نظم و تحریک چلائی، جو مشرق سے لے کر مغرب تک پورے عالم اسلام میں علانیہ سے زیادہ خفیہ کام کر رہی تھی۔

افریقہ میں ابو عبد اللہ شعیب نے عبید اللہ مہدی کے حق میں دعوت عام کی، جس کے نتیجہ میں عبیدیوں اور فاطمیوں نے مصر و افریقہ پر قبضہ کر لیا، ان کے غلبہ کی وجہ سے افریقہ، مغرب اقصیٰ، مصر اور شام کے تمام علاقے اور ممالک عباسی خلافت سے نکل گئے۔

۳۵۰ھ میں افریقہ اور قیروان کے سوا غلب نے مصر و شام میں مستقل حکومت قائم کر رکھی تھی ان کے بعد ان کے موالی بنو طغ نے دوسری سلطنت قائم کی جو تیسرے تک رہی اور پورا اٹلی پہلے ہی بنو عباس سے الگ ہو کر بنو امیہ کے قبضہ میں جا چکا تھا۔

اور مشرق میں علوی داعی حسن بن زید بن محمد نے طبرستان میں اپنی دعوت عام کی، اور اس کے اطراف و جوانب پر قبضہ کر کے سلطنت میں اپنے بھائی اطروش سے حکومت چھین لی بعد میں طبرستان کے نواح میں علویوں نے اپنی حکومت قائم کی،

۳۹۰ھ میں یمن میں رئیس بن ابراہیم طایف علوی نے فرقہ زیدیہ کے حق میں دعوت شروع کی، جس کے نتیجہ میں یمن کے اندر زیدی حکومت قائم ہو گئی تھی جس کا خاتمہ بھی تیسرے سال ہوا ہے، ۳۹۵ھ میں صاحب الزنج کے لقب سے ایک شخص نے خروج کو کے بڑی شورش برپا کی،

اس کا نام علی بن محمد بن عبد الرحیم تھا، وہ قبیلہ عبد القیس سے تھا مگر اس نے دعویٰ کیا کہ وہ علی بن محمد بن احمد بن علی بن زید شہید ہے، بصرہ کے رنج اس کے ہمنوا بن گئے، اس نے بصرہ، اہلہ اور عبادان وغیرہ



الغرض پورے عالم اسلام میں مشرق سے مغرب تک الگ الگ حکومتیں قائم تھیں، اور عباسی خلفاء، برائے نام خلیفہ بن کر بغداد میں تھے اور صرف عراق کے علاقہ رسوا اور وجہ و فرات کے درمیانی علاقہ جزیرہ تک ان کی حکومت و خلافت تھی، ان ہی حوادث و فتن کے دور میں ہندوستان اور سندھ بھی نئی حکومتیں اور خود مختاریاں قائم ہوئیں جن میں سے اکثر

الغرض دولت مابانیہ سجان کے قیام ۱۹۱۹ء سے لے کر دولت معدانیہ تک ان اور  
دولت متغلبہ طور ان کے خاتمہ تک ۱۹۱۹ء تک کی درمیانی مدت جو کہ ۱۹۱۹ء میں پورے تین سو سال ہے  
ہندوستان میں عرب حکمرانوں کی حکومت سہارا ہے جس میں خلافت عباسیہ کی اتنی میں ان

freepdfpost.bl







جن میں کوکن بھی شامل تھا، عہدِ عرب سے بلادِ مکہ، بلادِ اذربائیجان اور بلادِ اواساج، ساگون کاؤس کے نام سے یاد کرتے تھے، البتہ وہی کے بیان کے مطابق کوکن کا مرکزی شہر تھانہ تھا، جہاں راجہ بلہرا (دلیہی رائے) کی طرف سے گماشتے حکومت کرتے تھے، اسی طرح اس سے متصل بلادِ صیمور و جمبود بھی تھیں، میں بھی اس کا نائب حکمران ہوتا تھا، بلادِ صیمور کا لفظ تھانہ، سوپارہ اور سندان وغیرہ کو شامل تھا، ہندوستان میں بلادِ صیمور ہی سے اسلام اور مسلمانوں کا سب سے پہلے علاقہ یوں قائم ہوا کہ عہدِ فاروقی میں سندان میں مجاہدین اسلام کی ایک غیر سرکاری رضا کارانہ جماعت نے تھانہ میں قدم رکھا، اور ۱۹ھ و ۲۲ھ کے درمیان سندان میں ایک خود مختار مملکت قائم ہوئی، جسے ہم دولتِ ماہانیہ سندان سے تعبیر کرتے ہیں،

سندھ پہلے جنوبی ہند اسلام اور مسلمانوں سے تعلقاً  
عام طور سے ہندوستان میں اسلام کی ابتدائی تاریخ کا تصور محمد بن قاسم فاتح سندھ و ہند  
رحمۃ اللہ علیہ سے وابستہ ہے، حالانکہ ان سے بہت پہلے جنوبی ہندوستان کے تعلقات اسلام اور مسلمانوں کے ساتھ استوار ہو چکے تھے، بزرگ بن شہریار راہمہ مزی کی تصریح کے مطابق عہدِ رسالت ہی میں ایک وفد سرندپ سے مدینہ منورہ روانہ ہوا تھا، جو بعض رکاوٹوں کی وجہ سے عہدِ فاروقی کی ابتداء میں وہاں پہنچا، اور براہِ راست اسلام کے بارے میں معلومات حاصل کرنے کی کوشش کی، نیز ہندوستان کے ساحلی علاقوں میں عرب تاجروں کے لیے بڑی کشش تھی، سندھ کے مقابلہ میں یہاں ان کو تجارتی سامان اور قسم قسم کی چیزیں زیادہ ملتی تھیں، اور سرندپ اور چین کے تجارتی اسفار میں آتے جاتے ان کو مہاراجگان دلیہی رائے کے دیس سے گزرنا پڑتا تھا، ان وجہ سے سرندپ، جمبود، سوپارہ، سندان، تھانہ، بھڑوچ، اور کھبائٹ وغیرہ کے قدیم تجارتی تعلقات نے جدید اسلامی تعلقات میں بڑی مدد دی، اور طرفین کے قدیم تعارف نے جدید علاقہ کو بہت جلد استوار کر دیا،

عہدِ فاروقی میں ہندوستان کے تین مقامات پر جہاد کی تین روایاتِ خلافتِ فاروقی

کی ابتداء میں ۱۵ھ یا اس کے بعد حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ عنہ نے بحرین کی امامت و ولایت کے بعد اپنے بھائی حضرت حکم بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ عنہ کو تھانہ اور بھڑوچ کی مہم پر روانہ کیا اور دوسرے بھائی حضرت مغیر بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ عنہ کو بیل پر بھجوا دیا، جیسا کہ علامہ بلاذری نے فتوح البلدان میں تصریح کی ہے۔ نیز علامہ یاقوت نے معجم البلدان میں دلیل کی مہم کا تذکرہ کیا ہے، مگر حضرت مغیرہ کے بجائے یہاں بھی حضرت حکم کا نام لیا ہے۔

بہر حال حضرت عثمان بن ابی العاص کی زیر سرکردگی ان کے دو بھائیوں کے ہندوستان کے تین مقامات پر حملہ کرنے کی یہ دو تصریحات ہیں، اور اس کی تیسری تصریح جو نہایت اہم اور معتبر ہے، امام ابن حزم اندلسی متوفی ۵۰۴ھ کی ہے جسے انہوں نے حمیرہ انساب العرب میں درج کیا ہے اور وہ یہ ہے:

و عثمان منہ من خیار الصحابۃ، ولانہ ابو العاص ثقفی کی اولاد میں حضرت عثمان خیار صحابہ میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الطائف تھے، ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طائف کا حاکم و غیر افادیں، و ثلاث من بلاد الهند، مقرر فرمایا تھا، بدین انہوں نے ایران میں اور ہندوستان کے تین شہروں میں جہاد کیا اور ان کے باقی بکری لک فتح ہوئے، ولہ فتوح۔

امام ابن حزم کی اس تصریح میں ہندوستان کے تین مقامات پر جہاد کا ذکر ہے اور ان سب کی نسبت براہِ راست حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ہی کی طرف کی گئی ہے، لہذا ہر اس کی وجہ سے انہوں نے اپنی ولایت میں بحرین سے بحری بیڑا ہندوستان روانہ کیا تھا، یا پھر ابن حزم کی تحقیق کے مطابق وہ خود بھی یہاں تشریف لائے تھے اور تینوں بھائی تینوں مقامات پر حملہ آور ہوئے تھے،

نواحی سندان، تھانہ اور بھڑوچ میں ۱۵ھ میں مجاہدین اسلام کی پہلی مہم، اچانچہ ہندوستان کی اسلامی

۱۵ فتوح البلدان ص ۲۲، معجم البلدان ج ۳ ص ۲۸۱، تہذیب و تاریخ العرب ص ۲۶۶، دلائل المعارف ص ۲۲۴  
جہت ہے کہ نہایت اہم اور اہم اس میں حضرت حکم کے تذکرہ میں حاشیہ پرستانہ کی مہم کے بارے میں کادری کا ذکر کیا گیا اور  
ایک مصداق بنا یا گیا ہے اور کہا گیا ہے کہ اس وقت تک ہندوستان میں فتوحات نہیں ہوئی تھیں، پھر  
تھانہ پر حملہ ہوا، درست ہے کہ حضرت حکم نے ایران کے شہر بھڑوچ کو بھی فتح کیا ہے، مگر ان تصریحات کے  
مقابلہ میں اس کی تردید نہیں ہے۔



تاریخ میں سب سے پہلے اسلام کا شرف وہی رائے کی مملکت کو یوں حاصل ہوا کہ عہد فاروقی کے ابتدائی دور میں ۱۵ھ میں مجاہدین اسلام کی ایک بھٹا کارانہ ہم تھانہ اور بھڑوچ میں شروع ہوئی علامہ بلاذری نے فتوح البلدان کے باب فتوح السند میں لکھا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ۱۵ھ میں عثمان بن ابوالعاص ثقفی کو بحرن اور عمان کا حاکم بنایا، عثمان نے اپنے بھائی حکم بن ابوالعاص کو بحرن روانہ کیا، اور خود عمان پہنچ کر تھانہ کی طرف ایک فوجی بھجوا دی، اور جب یہ لشکر واپس آیا تو حضرت عمرؓ کو اس کی تحریری اطلاع دی، آپ نے لکھا کہ اسے ثقفی اتونے گویا کپڑے کو لکڑی پر سوار کر کے سمندر کے حوالہ کر دیا ہے، خدا کی قسم اگر مسلمانوں پر کوئی آفت آئی تو میں تمہاری قوم سے اس کا بدلہ لوں گا، نیز عثمان نے اپنے اسی بھائی حکم کو بھڑوچ روانہ کیا، اور اپنے دوسرے بھائی مغیرہ بن ابوالعاص کو دہل ر قریب کراچی کی کھاڑی کی طرف روانہ کیا، جہاں ان کو دشمن کے مقابلہ میں کامیابی نصیب ہوئی۔

### عہد فاروقی میں ۲۱ھ یا ۲۳ھ میں مکران کی فتح

ایرانیوں سے مسلمانوں کی چھیڑ چھاڑ خلافت صدیقی ہی میں شروع ہو چکی تھی، جب عمر رضی اللہ عنہ کا دور خلافت آیا تو اس میں گرمی پیدا ہوئی، اور اسلامی فوجوں نے ایران کے کئی علاقے فتح کیے، بالآخر ۱۸ھ میں مسلمانوں نے حضرت عمرؓ سے بلاذ فارس پر باقاعدہ، منظم اور بیک وقت متعدد مقامات پر حملہ کرنے کی اجازت چاہی، تاکہ ایرانی فوجیں جہم کو مقابلہ کرنے سے مجبور ہو جائیں، چنانچہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ، امیر بصرہ کو حکم دیا کہ وہ بلاذ فارس پر اس طرح حملہ آور ہوں کہ مختلف فوجیں اپنے امیر و علم کے ساتھ مختلف علاقوں پر حملہ کر دیں، اس کے لیے سات لواء اور سات امیر مقرر کیے گئے، اور سب کا افسر سہیل بن عدیؓ کو بنایا گیا، اصطرکھ کا لواء حضرت عثمان ابی العاص ثقفیؓ کو، مکران کا

لواء حضرت سہیل بن عدیؓ کو، اور مکران کا لواء حضرت حکم بن عمرو ثقفیؓ کو دیا گیا، مگر ایران پر حملہ کی باری ۲۱ھ یا ۲۳ھ میں آئی۔ اور ہر امیر نے اپنی فوج کے ساتھ مقررہ علاقے پر حملہ کیا، چنانچہ حکم بن عمرو ثقفیؓ نے مکران کا رخ کیا، نیز ان کی مدد کے لیے شہاب بن عمارؓ اور عبداللہ بن عبداللہ بن عتبٰنؓ اپنی اپنی جمیعت کے ساتھ آ پہنچے، اور سب نے مل کر مکران پر حملہ کیا،

ادھر اہل سندھ نے مکرانیوں کی بھاری فوج سے مدد کی، مگر اسلامی حملہ کی تاب نہ لاتے ہوئے مکرانیوں اور سندھیوں نے شکست کھائی، مسلمانوں نے ان کا تعاقب کیا، ان میں کتنے مارے گئے اور کتنے دریا پار بھاگ گئے، مسلمانوں نے مکران میں اگر شہر پر قبضہ کیا، اور فتح کی خوش خبری اور مال غنیمت کا خمس حضرت صحابہؓ کے ساتھ حضرت عمرؓ کی خدمت میں روانہ کیا، حضرت عمرؓ نے صحابہؓ سے ہندوستان کے حالات دریافت کیے تو انہوں نے یہاں کی مشکلات بیان کیں جس سے اپنے سہیل بن عدیؓ اور حکم بن عمرو ثقفیؓ کو لکھا کہ تمہاری فوج کا کوئی پہاڑی ٹکڑا لے کر جتنے مملکت بلہار کے مقبوضہ فوجی سندان سے مسلمانوں کی یہ پہلی بے قاعدہ جھڑپ تھی، جو بیک وقت اس کے دھڑکنی مقامات پر ہوئی، اور علاقہ کو گن کے شہر تھانہ میں اور علاقہ گجرات کے شہر بھڑوچ میں پہلی مرتبہ مسلمان رضا کاروں نے مجاہدانہ قدم رکھا، نیز اسی دور میں عثمانؓ نے اپنے ایک بھائی کو دہلیک دسندھ کی ہم پر روانہ کیا، جو وہاں سے مظفر و منصور لوٹے، چونکہ سندھ میں مجاہدین اسلام کامیاب رہے، اور ہندوستان میں تھانہ اور بھڑوچ کی ہم غیر اطمینان بخش رہی، اس لیے سندھ میں حضرت عثمانؓ اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کے دور میں کسی نہ کسی رنگ اسلامی جہات کا سلسلہ جاری رہا، مگر ہندوستان میں اس کے بعد خلافت راشدہ میں کسی اسلامی ہم کا پتہ نہیں چلتا،

دوسری ہم اموی دور خلافت میں اس کے کئیوں برس بعد ہر مملکت بلہار کے علاقہ ۱۲ھ اور ۱۳ھ کے درمیان گجرات انوں کی سرگرمی شروع ہو گئی، اس



درمیان میں تمام سندھ مسلمانوں کے قبضہ میں آچکا تھا اور اموی خلفاء کے عمال و حکام یہاں حکومت کرتے تھے، ہشام بن عبد الملک (۱۵۵ھ تا ۱۶۵ھ) نے اپنے زمانہ میں جنید بن عبد الرحمن مڑی کو سندھ کا گورنر مقرر کیا، جس نے یہاں کے حالات درست کرنے کے بعد گجرات کے کئی شہروں پر فوج کشی کوئی اور مرد، مندل (منڈل علاقہ جھالاواڑ علاقہ)، دھن، بھڑوچ، بھیلوان کو فتح کیا، بلاذری نے لکھا ہے کہ جنید نے اپنے عاملوں کو مرد، مندل، دھن، بھڑوچ کی طرف روانہ کیا، نیز جنید نے ہمت سے کام لے کر اودھین کی طرف حبیب بن قرہ کو روانہ کیا اس نے اسی مہم میں بھیلوان اور گجرات کو بھی فتح کیا۔ یہ واقعہ سنہ ۱۵۷ھ کا ہے۔

اس طرح جنید بن عبد الرحمن مڑی نے ہندوستانی کی غیر سرکاری اور رضا کارانہ مہم کے نتیجہ میں سوسال بعد اپنی کامیاب مہم کو اسی سندان میں پتھر کی، اس کے بعد اموی دور خلافت میں ہندوستان میں پھر کسی مہم کا پتہ نہیں چلتا جبکہ پورا علاقہ سندھ خلافت اسلامیہ کے زیر نگین تھا اور وہاں اموی مرکز دمشق سے حکمران مقرر ہوا کرتے تھے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ جنگی فتوحات بعد میں باقی نہ رہ سکیں، اور ان مفتوحہ مقامات کو سندھ سے وابستہ کر کے ان میں کوئی نظم و ضبط قائم نہ کیا جاسکا، یہاں تک کہ ۱۳۵ھ میں زمانہ نے نئی کروٹ لی، اور بنو امیہ کی جگہ بنو عباس نے سنبھال کر دمشق کے بجائے بغداد کو اپنی خلافت کا مرکز قرار دیا۔

تیسری مہم عباسی دور خلافت میں عباسی دور خلافت میں پھر ہندوستان کے ان علاقوں ۱۳۲ھ اور ۱۵۵ھ کے درمیان کی طرف توجہ کی گئی، ابو جعفر منصور (۱۳۲ھ تا ۱۵۵ھ) نے ہشام بن عمرو ثقفی کو سندھ کا گورنر مقرر کیا، اس نے یہاں آئے ہی سندھ کے بگڑے ہوئے نظام کو درست کیا اور اندرونی شورشوں اور بغاوتوں کو فرو کر کے بنو عباس کے حق میں یہاں کی زمین ہموار کی، ساتھ ہی گجرات کے ایک مرکزی مقام باربد بھڑوچ بھٹ (بھڑوچ) کی طرف بحری مہم روانہ کی، اور یہاں کی شہر قدیم ہند گاہ قندھار (گندھارا ضلع بھڑوچ) پر

قبضہ کیا، بلاذری کا بیان ہے کہ ہشام بن عمرو ثقفی نے عمرو بن حمل کو بحری بیڑے کے ساتھ باربد روانہ کیا، نیز اسی مہم میں عمرو بن حمل جنگی جہازوں کو لے کر قندھار آیا، اور اسے فتح کر کے وہاں کا بت خانہ منہدم کیا اور اس کی جگہ مسجد تعمیر کی۔ اموی حاکم سندھ جنید بن عبد الرحمن مڑی کے گجرات پر حملہ کے پچیس سال بعد عباسی حاکم ہشام بن عمرو ثقفی کا حملہ زیادہ کامیاب رہا، اس نے سندھ کے حالات درست کرنے کے بعد ہندوستان کے کئی علاقوں کو فتح کیا، اور سب سے بڑی بات یہ ہوئی کہ اس کے دور کی یہ فتوحات مقامی باشندوں کے عقیدہ و خیال میں خیر و برکت کا باعث ہوئیں، اور ان میں عرب فاضلوں سے ایک گونہ نفرت و حقارت پیدا ہونے کے بعد ان سے محبت و عقیدت کی فضا پیدا ہو گئی، یہ گویا مسلمانوں کے حق میں آئندہ کے لیے تائید بخوبی تھی، بلاذری نے لکھا ہے:

فأخضبت البلاد في ولايتهم، یہ مقامات و بلاد ہشام کے دور حکومت میں زیر قبضہ ہو گئے اور لوگوں نے اسے بابرکت سمجھا،

مگر اب بھی گجرات کی یہ فتوحات مکمل نہیں ہوئی تھیں، بلکہ ان کی حیثیت ہنگامی غلبہ کی تھی، اس لیے یہاں کی بہت کچھ سلسلہ جاری رہا،

پہلی بار ۱۳۲ھ میں بھڑوچ کی فتح خلیفہ ابو جعفر منصور کے بعد جب اس کا بیٹا مہدی (۱۵۵ھ تا ۱۶۹ھ) تخت خلافت پر بیٹھا تو اس نے گجرات کے معاملات سے دلچسپی لی، اور سندھ کے عباسی عمال کے بجائے خود عباسی خلیفہ نے بغداد میں یہاں مہم روانہ کرنے کی تیاری کی، چنانچہ مہدی نے ۱۵۹ھ میں اپنی خلافت کے دوسرے سال ہی عبد الملک بن شہاب سمعی کی سرکردگی میں سرکاری اور غیر سرکاری فوجوں کی ایک بڑی تعداد باربد (بھڑوچ) روانہ کی، اس مہم میں بصرہ کی دو ہزار سرکاری فوج کے علاوہ ڈیڑھ ہزار مقامی رضا کار اور مشغول تھے، نیز بصرہ کے ایک ہزار مشغول اپنے خرچ سے اجرو



ثواب کی نیت سے اس میں شامل ہوئے، سات سو شامی فوجوں کا دستہ یزید بن جباب مذہبی کی  
 سرکردگی میں ساتھ تھا، اس کے علاوہ عرب میں آباد ہندوستان کے اساورہ اور سیابجہ  
 چار ہزار تھے، اس طرح کم و بیش دس ہزار سپاہیوں کا لشکر باربد پر حملہ آور ہوا، اور ۱۶  
 میں اسے فتح کیا، مسلمانوں نے پہلے تو باربد والوں کو متنبہ کیا اور اسلام پیش کر کے دو  
 دن تک ان کو موقع دیا کہ اسلام یا جزیہ میں سے ایک بات کو قبول کر لیں، اس کے بعد مخبین  
 اور دوسرے تمام آلات جنگ سے حملہ کیا، اور اسلامی فوج ایک دوسرے کو لٹکارنے لگی اور  
 قرآن شریف کی آیات سے جوش دلایا گیا۔ جب اس جوش و خروش کے ساتھ  
 مسلمانوں نے حملہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے فتح دی، اور ان کی شہ سوار فوجیں ہر طرف سے شہر میں  
 گھس گئیں، مقامی باشندے بت خانہ میں پناہ گزیں ہوئے، یہاں آتش اور گرم تانوں  
 سے جنگ ہوئی، کتنے نذر آتش ہوئے، اور کتنے مسلمانوں کے مقابلہ میں کام آئے اور نتیجہ کے  
 طور پر مسلمانوں کو فتح بمبین حاصل ہوئی، اس معرکہ میں بیس سے کچھ زائد مسلمان شہید ہوئے،  
 اور اسلامی فوج بھارتی مہجور و منصور واپس ہوئی، مگر واپسی پر سندھ کی نو سو خراب تھا،  
 اور سخت تہجان و طوفان کا زمانہ تھا، اس لیے اسلامی فوج چند دنوں کے لیے ایک مقام پر ٹھہر  
 گئی، اسی اثنائے قیام میں فوج کے اندر حماتہ انقر نامی ایک دہائی بیماری پھوٹ پڑی جس کی  
 وجہ سے ہزاروں آدمی مر گئے، منہ اور چہرے میں زہر ٹپ پھنسیاں نکلتی تھیں جو جان لیوا ثابت  
 ہوتی تھیں، ان ہی مرنے والوں میں حضرت ربیع بن صبیح بصری رحمۃ اللہ علیہ بھی تھے، جو بصرہ  
 کے فقہار و محدثین میں سب سے پہلے مصنف ہیں، آپ عبادن میں مرابط تھے اور حبشہ رضی اللہ  
 ہندوستان کے جہاد میں شریک ہوئے تھے، کچھ دنوں کے بعد یہ فوج بحری راستہ سے عراق  
 روانہ ہوئی جب ساحل فارس کے قریب پہنچی تو ایک رات سندھ میں سخت طوفان آیا جس  
 کی وجہ سے مجاہدوں کے اکثر جہاز ٹوٹ کر غرق ہو گئے، اور کئی مجاہدین جاں بحق ہو گئے،  
 عبد الملک بن شہاب مسیعی کا مہابی کے ساتھ خلیفہ مہدی کی خدمت میں حاضر ہوا تو اس نے

اس خدمت کے صلہ میں اسے سندھ کی گورنری دی ان فاعلوں کے ساتھ باربد کے بہت سے قیدی  
 بھی بغداد لائے گئے تھے جن میں باربد کے راجہ کی بیٹی بھی شامل تھی،

نواحی سندان کی یہ چوتھی مہم بڑی زبردست اور منظم تھی، اس میں براہ راست خلیفہ مہدی  
 نے دل جیسی لی، اور گزشتہ تمام مہمات کے مقابلہ میں یہ مہم کامیاب رہی، اس میں سرکاری فوج  
 متطوعین کی جماعت اور مرابطین کے گروہ نے بڑھ چڑھ کر حصہ لیا، اساورہ اور سیابجہ  
 بھی بھاری تعداد میں شریک ہو کر اپنے آبائی وطن کو فتح کرنے کے لیے نکلے اور مظفر و منصور واپس  
 گئے مگر واپسی پر وہابی مرض اور سمندری طوفان سے اسلامی فوج کو بھاری نقصان ہوا  
 کرنا پڑا، جس کی وجہ سے ہندوستان پر آئندہ فوج کشی کا خیال قدرتی طور سے پُر حوصلہ نہیں  
 رہا، پھر اس زمانہ میں سندھ کے اندرونی فتنوں نے ادھر توجہ کرنے کی فرصت نہیں دی۔

سندھ کے داخلی فتنوں کی وجہ سے یہی وجہ ہے کہ باربد کی مہم ۱۶ھ کے بعد پھر  
 ہندوستان کی طرف سے بے توجہی ملک بلہرا اور گجرات وغیرہ میں مسلمانوں کی کسی  
 سرگرمی کا پتہ نہیں چلتا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سندھ کے ناموافق حالات نے خلافت عباسیہ  
 اور اس کے حکمرانوں کو ہندوستان کے ان مقامات کی طرف متوجہ نہیں ہونے دیا، جہاں  
 انھوں نے ابتدا میں تیزی سے مہم جاری کی تھی، بلکہ اس کے بجائے خلافت عباسیہ کو اپنی پوری  
 قوت سندھ کی اندرونی بغاوتوں اور داخلی فتنوں کے فرو کرنے میں خرچ کرنی پڑی، سندھ  
 کا علاقہ چونکہ مرکز خلافت بغداد سے بہت دوری پر تھا، اس لیے خلافت کے مخالفین قریط  
 خواج، روافض، اسماعیلی طاعنہ وغیرہ ان اطراف کو اپنی معاندانہ سرگرمیوں کا مرکز بنائے  
 ہوئے تھے، اور عمان و بحرین سے لے کر سندھ اور ہندوستان تک ساحلی اور اندرونی مقامات  
 میں ان کی تحریکیں جاری تھیں، یہ سب فتنے مذہب کے نام پر تھے، دوسری طرف اقتدار و  
 غلبہ کے نام پر جگہ جگہ شورش برپا تھی جس کی تحمیل ریوی اموی دور خلافت میں یوں ہوئی کہ  
 ۱۰ تاریخ طبری ج ۹ ص ۲۳۲ واقعات ۱۱۱۱، وکال ابن اثیر واقعات ۱۱۱۱ و ۱۱۱۲ اور تاریخ ابن خلدون



جھانج بن یوسف کے مقرر کردہ والہ سندھ سعید بن اسلم بن زرعہ کلانی کے خلاف معاویہ بن حارث  
 علانی اور محمد بن حارث علانی دو بھائیوں نے خروج کیا، جس کے نتیجہ میں سعید بن اسلم مارا گیا اور  
 یہ دونوں بھائی سندھ پر قابض ہو گئے، اس واقعہ کے بعد سندھ میں غلبہ و اقتدار کی ہوس نے  
 جگہ جگہ شورش برپا کی اور جب بھی موقع ملا خود مختاری قائم ہوئی، عباسی خلیفہ ابو جعفر منصور کے  
 زمانہ میں داؤد بن یزید بن حاتم سندھ کا گورنر مقرر کیا تو اس کے ہمراہ بغاوت کا ایک جبر ٹومہ  
 بھی آیا، اس کا نام ابو صمہ تھا اور یہ بنو کندہ کا غلام تھا، خود داؤد بن یزید کا لڑکا بشیر بن داؤد  
 سندھ میں خلافت جھاسیہ کا مخالف بن گیا اور خلیفہ مامون کے زمانہ میں جب اس نے  
 کھل کر بغاوت کی تو عفان بن جبار نے آکر اس کی سرکوبی کی۔ عفان بن جبار نے سندس  
 مرنے تک یہی برائی کوہاک مقرر کیا۔ اس کا انتقال ہوا تو اس کا لڑکا عمران بن ذوق بن یحییٰ بنی سندھ کا گورنر ہوا  
 خلیفہ معتصم (۲۱۸ھ تا ۲۲۹ھ) نے اسے سندھ کی گورنری کا پردانہ دیا، عمران کے زمانہ میں قندھار میں پرچند بن  
 خلیل نامی ایک عرب نے قندھار پر قبضہ کر لیا، مگر عمران نے اسے گرفتار کر کے قندھار کو کر خلافت کے ماتحت کیا، نیران  
 ہی ایام میں سندھ کے عربوں میں خانہ جنگی کی شکل پیدا ہو گئی ان میں نزاری اور یمنانی عصبیت  
 کی آگ بھڑک اٹھی، اور دونوں گروہ آپس میں بری طرح لڑ پڑے، اس خانہ جنگی میں عمران نے  
 یمنیوں کا ساتھ دیا، اور عمر بن عبدالعزیز جباری نے نزاریوں کی طرفداری کی،

۱۶۰ھ سے ۲۲۹ھ تک یہ ناموافق حالات تھے، جن کی بنا پر سندھ کے پورے علاقہ میں  
 ابتری اور بے اطمینانی پھیلی ہوئی تھی، ظاہر ہے کہ ایسے حالات میں خود مقبوضہ سندھ کا نظم و  
 نسق سنبھالنا مشکل تھا، چہ جائیکہ اطراف و جوانب میں فوجی مہم روانہ کی جانی اور فتوحات کا  
 دائرہ وسیع کیا جاتا، اس لیے ۲۲۹ھ کے بعد پھر ہندوستان اور گجرات پر کسی حملہ کا پتہ نہیں چلتا۔  
 دولت مہمانیہ سندان کا قیام ان ناگوار حالات کے عین وسط میں بزمانہ مامون و معتصم  
 بعد مامون حدود ۱۹۰ھ میں جو سامہ کے ایک آزاد کردہ غلام فضل بن مہمان نے  
 سندھ کی انجنوں سے ہٹ کر ہندوستان کے ایک مشہور رومر کزی شہر سندان پر قبضہ جایا جس کا

پہلے سے نہ خلافت سے کوئی تعلق تھا اور نہ مسلمانوں کا علاقہ تھا بلکہ گجرات کے مہاراجگان بلہراج  
 مقبوضہ علاقہ تھا، نواحی سندان پر قبضہ کرنے کے لیے مسلمانوں نے عہد فاروقی سے لے کر  
 اموی اور عباسی دور تک کوشش کی اور خلیفہ عباسی مہدی نے تو بطور خاص یہاں فوجی مہم  
 روانہ کی، مگر یہاں پر فضل بن مہمان کے ذریعہ مکمل قبضہ ہونا مقصد تھا جس نے یہاں اپنی خود مختار حکومت  
 قائم کر کے دور اندیشی اور سیاسی نصیریت سے کام لے کر براہ راست خلافت جھاسیہ  
 سے تعلق قائم کر لیا، جس سے ایک طرف سندان خلافت کے قلمرو میں شامل ہو گیا اور مسلمانوں  
 کی دیرینہ تنہا پوری ہو گئی نیز خلافت کی خوشنودی مل گئی، اور دوسری طرف اس تعلق کی وجہ سے  
 دور دراز علاقہ میں اجانب سے گھری ہوئی یہ چھوٹی سی مسلم حکومت محفوظ مامون ہو گئی اور یہاں  
 کے غیر مسلم حکمران اور عوام مرعوب ہو گئے، گویا دولت مہمانیہ سندان مسلمانوں کے قدیم خواب کی  
 تعبیر بن کر وجود میں آئی۔ اور خلافت کا ایک علاقہ بن کر ہندوستان میں اسلام اور مسلمانوں کی  
 نمائندہ بنی۔

دولت مہمانیہ سندان کی پوری داستان صرف بلاذری کی اس تصریح کی رہین منت ہے۔  
 وحدثنی منصور بن حاتم قال منصور بن حاتم کا بیان ہے کہ فضل بن مہمان مولی  
 کان الفضل بن مہمان مولی بنی بنی سلم نے سندان کو فتح کر کے اس پر غلبہ حاصل  
 سامۃ فتم سندان، وغلب کر لیا، اور خلیفہ مامون کی خدمت میں ہاتھی کا تحفہ  
 علیہا، وبعث الی المامون رحمہ اللہ بھیجا، اور اس سے خط و کتابت جاری رکھی، اور اس  
 بفیل، وکاتبہ ورجالہ فی مسجد کے لیے سندان کی جامع مسجد میں جسے اس نے تعمیر  
 جامع اتخذ کا تھا، فلما مات قام کیا تھا دعا کی جب فضل بن مہمان کا انتقال ہوا تو  
 محمد بن الفضل بن مہمان تھا اس کا لڑکا محمد بن فضل بن مہمان ہاشمی ہوا،  
 فسار فی سبعین بارحۃ الی صید اللہ اور شہر جباروں کا بحری بیڑا لے کر ہندوستان کے مہ  
 فقتل منهم خلقاً وافتقر فلکی ورجم یعنی سندھ کی ڈاکوؤں کی سرکوبی کے لیے نکلا، اور ان کی



بالی سندان وقت غلب علیہا آخر بہت بڑی تعداد کو غم کیا اور بالی دہلی تھانہ، سودا شہر،  
کہ یقال لہ ماہان بن الفضل و کو فتح کیا، مگر جب سندان واپس آیا تو اس کا بھائی ماہان  
کاتب امیر المومنین المعتصم باللہ بن فضل بن ماہان حکومت پر قبضہ کر چکا تھا، اور اس نے  
واہدی والیہ سا جالم پر مشلہ عظمیٰ امیر المومنین معتصم باللہ سے تعلق پیدا کر کے مرسلات  
و طولاً و کانت الہندی فی امر اخیہ جاری کر دی اور اس کی خدمت میں ساگون کا تحفہ بھیجا جو  
فہما لوالیہ فقطلوا و صلبوا ثم اتی وی اور بی بی کا اس کی مثال دیکھنے میں جس آئی مگر  
ان الہند بعد غلبوا علی سندان ہندوستان کے لوگ اس کے بھائی محمد بن فضل کے طرفدار  
فانکروا مسجد ہا للمسلمین یجمعون تھے اس لئے انھوں نے ماہان بن فضل کو قتل کر کے دلی  
فیہ ویدعون للخلیفۃ دیدی، اس کے بعد اہل ہند سندان پر قابض ہو گئے اور  
وہاں کی جامع مسجد کو مسلمانوں کے لیے جوڑ دیا تاکہ اس  
میں وہ نماز جماعت اور جمعہ پڑھیں اور خلیفہ کے لیے  
دعا کریں۔

علامہ بلاذری اور منصور بن حاتم نخوی کی بیان کردہ یہی چند سطر میں سندان کی دولت ماہانہ کی  
پوری تاریخ ہیں، امدان ہی کی روشنی میں ہیں اس کی حقیقت معلوم کرنی ہے، یہ دونوں مورخ اور  
راوی ہندوستان کی قدیم اسلامی تاریخ کے خصوصی عالم و راوی ہیں، چنانچہ صرف علامہ بلاذری  
نے فتوح البلدان میں ۱۱۵ھ میں صفحہ ۱۵۲ پر بصرہ و دیلم پر مجاہدین اسلام کی پہلی جہم کی روایت کی  
ہے، مالک دیلم کی اس جہم کا تذکرہ یاقوت حموی نے بھی کیا ہے، اور منصور بن حاتم نخوی نزہل الہند  
نے دیلم کے بت خانہ کے مینارہ کے جھنڈے، اور راجہ داہر اور اس کے مسلمان قاتل دونوں کے  
بصرہ و دیلم میں مصور ہونے اور بدیل بن طہرہ کے قتل دیلم میں مصور ہونے کو بیان کیا ہے، اور  
اس کی ان چشم دید باتوں کو بلاذری نے درج کیا ہے۔

اس کی طرف سے تمام شیاعوں اور زرخوں کی خاموشی کی وجہ سے  
سندان کی اس عربی حکومت  
کا تذکرہ اسلامی تاریخوں میں اس لیے  
نہ آ سکا کہ اس کا وجود عدم صدر اسلام میں ہوا جب کہ عام طور سے مسلمانوں کا عمل دخل سندھ ہی میں  
تھا، اور ہندوستان کا یہ علاقہ متعدد بار کوشش کرنے کے باوجود ان کے قبضہ میں نہیں آ سکا تھا۔  
اس دور افتاد حکومت پر تقریباً ایک صدی گزرنے کے بعد ابن خردادذہب، مسعودی، بزرگ بن  
شہر یار، ہرمزی، اسطخری، ابن رستہ، ابن حوقل، اور مقدسی بشاری وغیرہ نے سندھ اور ہندوستان  
کی سیاحت کی اور یہاں کا جغرافیہ لکھا، دولت ماہانہ سندان کے زوال کے چند سالوں بعد  
سیلمان تاجر (موجود ۸۳۵ھ) اور ابو زید سیرانی (موجود ۸۶۵ھ) نے ہندوستان اور چین  
کے حالات میں درج کیے ہیں، مگر انھوں نے بھی اس حکومت کا کوئی تذکرہ نہیں کیا ہے، حالانکہ  
راجہ ملہرا کا ذکر نہایت شاندار طریقہ پر کیا ہے جس کی حدود مملکت میں یہ مسلم حکومت قائم ہوئی تھی  
اس کی وجہ یہ نہیں ہے کہ یہ جغرافیہ نویس، اور مورخ و سیاح اسے نہیں جانتے تھے امدان کی  
نگاہ سے اس کے نقوش اور جمل تھے بلکہ ہندوستان اور سندھ کی دوسری چار عرب حکومتوں کی  
طرح سندان کی اس ایک عرب حکومت کو بھی انھوں نے مدخرا اعتنا نہیں سمجھا، جب انھوں نے  
اپنے دہ کی ان حکومتوں کو قابل ذکر نہیں خیال کیا تو ڈیڑھ سو سال پہلے کی ایک مختصر سی  
حکومت ان کے نزدیک کیا مدبر کھتی تھی؟

یہ درست ہے کہ منصور بن حاتم اور بلاذری کے علاوہ  
اس حکومت پر چند مزید دلائل و شواہد  
عام سیرا حول اور مورخوں نے دولت ماہانہ کا تذکرہ  
نہیں کیا ہے لیکن اس کی عظمت و اہمیت کے دوسرے دلائل بھی موجود ہیں جو اس خود مختار  
حکومت کی شہادت دیتے ہیں۔

نصر بن عبد الرحمن اسکندری نخوی کا بیان | یاقوت حموی نے لکھا ہے :

سندان قال ذکر وہی قصہ سبقتہ سندان عیسا کہ نصر نے لکھا ہے بلاذری کا



بلاد الهند ولا ادري اي شئ اراد  
بھذا فان القصبۃ فی العرف ہی  
اجل مدینتہ فی الکونۃ والنجۃ  
ولا تعرف بالهند مدینتہ یقال  
لہا سندان تگون کا القصبۃ وانما  
سندان مدینتہ فی ملا صقۃ  
السند بینہا و بین الدیل والخصو  
نحو عیش ہوا حل ولغو وصف صفتہ  
ما یستحق ان تگون قصبۃ اھلند  
اور نہ صورت سے اس طرح کی دوری پر ہے اس  
میں وہ اوصاف نہیں ہیں جن کی وجہ سے  
وہ ہندوستان کا دارالحکومت بن سکے۔

ابو الفتح نصر بن عبد الرحمن اسکندی نحوی نے سندان کو قصبۃ البلاد و اہلند کہہ کر اسے  
امراء بنو ماہان کا پایہ تخت اور دارالحکومت بتایا ہے اور کہا ہے کہ ہندوستان کا شہر سندان  
اپنے اطراف و جوار کا قصبہ اور دارالحکومت ہے جہاں بنو ماہان کی حکومت تھی، نصر کی اس  
بات پر یا قوت حموی جیسے اہر جغرافیہ کا اپنی لاطینی ظاہر کرنا بڑی حیرت کی بات ہے، یہ بھی نہیں کہا  
جاسکتا کہ یا قوت کو سندان میں بنو ماہان کی حکومت کا علم نہیں تھا، کیونکہ بلاذری کی فتوح اہلند  
سے انھوں نے مجمع البلدان میں جگہ جگہ مذمت کو بیان کیا ہے، اوسا سی کتاب میں سندان کی اس  
مسلم حکومت کا حال درج ہے، ان کی نظر اس پر ضرور پڑی ہوگی، ممکن ہے کہ یا قوت سندان  
کی اس عرب حکومت کو کوئی اہمیت ہی نہ دیتے ہوں اور اس ہجری اقتدار کو حکومت نہ تسلیم  
کرتے ہوں کہ سندان کو قصبہ اور دارالحکومت مانتا پڑے، بہر حال نصر کا سندان کو قصبۃ  
بلاد ہند کہنا یہاں پر بنو ماہان کی حکومت کا پتہ دے رہا ہے۔

مجمع البلدان ج ۵ ص ۱۵۱

یا قوت حموی کی بلاذری کی لاعلمی  
تعب ہے کہ نصر جیسے ثقہ، معتمد اور محقق کی تصریح پر  
یا قوت حموی کو کلام ہے جن کے بارے میں خود انھوں  
نے مجمع البلدان کے مقدمہ میں لکھا ہے۔

.... الفہ ابو الفتح نصر بن عبد الرحمن  
الاسکندی النحوی لما اختلفت  
وانتلف من اسماء البقاع فوجدت  
تالیف رجل ضابطہ قد انفد  
فی تحصیل علم واحد فیہ و  
اشاء..... فاما انا فکل ما نقلتہ  
من کتاب نصر فقد نسبتہ الیہ  
واحلتہ علیہ ولہواضع نصبہ ولا  
اخملت ذکرہ ولتعبہ والله یشیہ  
ویرحمہ مجمع البلدان ج ۵ ص ۱۵۱

نصر پر یا قوت نے اس اعتماد و یقین کے باوجود سندان کو قصبۃ بلاد ہند تسلیم کرنے میں  
سخت تامل کیا ہے جس کی تصریح نصر نے کی ہے، ہم نہیں سمجھ سکے کہ یا قوت نے ایسا کیوں کیا؛  
دولت ماہانہ کے معاصر عرب شعراء نے اس کی اہمیت و حرکتیت  
کے پیش نظر اپنے اشعار میں سندان کا تذکرہ کیا ہے اور ان میں  
سے بعض یہاں آئے ہیں، چنانچہ عیسیٰ دور کا مشہور شاعر بختی (ابو عبادہ ولید بن عبیدہ تنوفی  
۲۸۴ھ) اسی زمانہ میں سندان آیا ائمہ اپنے اشعار میں اس کا تذکرہ کیا، ملاحظہ ہو:

ولقد رکبت البحر فی امواجہ  
ورکبت ہول اللیل فی بیاس  
سمند کی موجوں پر میں نے سواری کی ہے  
اور دیانے بیاس در پنجاب کا بہر ہول رات میں سفر کیا ہے۔



و قطعت اطلال البلاد و عرضها مابین سندان و بین سبجاس  
اور میں نے شہزاد کی لمبی جوڑی مسافروں کو سندان اور سبجاس کے مابین طے کیا ہے  
ابوالعتاہیہ شاعر کی شہادت اسی طرح عباسی دور کے مشہور شاعر ابوالعتاہیہ متوفی  
۱۲۰ھ نے سندان پر یہ دو اشعار کہے ہیں:

ما علی ذالکنا افتقنا بسندان و سبجاس  
کس بات پر ہم نے سندان میں باہمی اختلاف کیا، ہم نے تو اس طرح کی بھائی بندی نہیں کی تھی  
تضرع الناس بالملھند البیاض علی غدرهم و شئنی الوفا  
تم لوگوں کو ان کی بے وفائی پر ہندوستان کی تمثیل بڑاں سے مار رہے ہو اور ان کی وفاداری کو کھول گئے  
ابوالفتح نصر بن عبدالرحمن اسکندری کا سندان کو قصبہ بلا و ہند لکھنا بختری کا سندان آنا اور  
اشعار میں اس کا ذکر کرنا، اور ابوالعتاہیہ کے ایک سیاسی اور سرکاری واقعہ پر اشعار کہنا بتا  
رہا ہے کہ یہاں مسلمانوں کو مرکزیت حاصل تھی اور ہندوستان کے دیگر مقامات کی طرح سندان  
کوئی غیر اہم مقام نہیں تھا، بنو ہببار کے دارالسلطنت منصورہ کے چار دروازوں میں ایک کا  
نام باب سندان تھا یہ سندان کی اہمیت و مرکزیت کی کھلی دلیل ہے،

دولت مابانیہ کا بانی فضل بن مامان بنو سامہ کا غلام  
دولت مابانیہ کے حکمران اور اہرام تھا، یہ عمان کے وہی بنو سامہ میں جنہوں نے تاریخ  
اسلام میں بڑے بڑے کارنامے ثبت کیے ہیں، اور اس قبیلہ کے ایک بہادر فرد محمد بن قاسم  
سامی نے معتضد و مستعصر نامی ۲۳۷ھ کے زمانہ میں عمان میں خوارج اور روافض کی  
طاقت ختم کر کے سنی حکومت قائم کی، جو اس خاندان میں کسی نہ کسی انداز میں ۳۱۵ھ تک  
قائم رہی، نیز اسی محمد بن قاسم سامی نے ان ہی ایام میں ملتان کو فتح کر کے یہاں بھی اپنی  
حکومت قائم کی، اور دونوں حکومتوں میں عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ جاری کیا، بنو سامہ کے  
۱۵۱ھ کتاب الہدایہ ج ۲ ص ۵۲ طبع بیروت ۱۹۵۵ء - ۱۳۷۵ھ انتقام ص ۴۹

حاصلہ نظام فضل بن مامان نے ان سے پچاس ساٹھ سال پہلے ہندوستان کے ایک دور  
دار مقام میں اپنی حکومت قائم کی، یہ وہ زمانہ تھا جب کہ خود بنو سامہ موصل میں اپنی طاقت و  
شجاعت کے جوہر دکھا رہے تھے اور بنو ثعلبہ سے برسر پیکار تھے، بنو امیہ کے دہن عمان  
کے حالات ناگفتہ بہ تھے، خوارج اور قرامطہ سے نیرو آزماں جاری تھی، اور سندھ میں خود  
مختاری، اقتدار و غلبہ، تھائی عصیت اور مذہبی چمقلش سے ہر طرف بے اطمینانی برپا تھی ان  
حالات میں فضل بن مامان نے اپنی دوستانہ مشی اور صلاحیت سے کام لے کر ہندوستان کے  
شہر سندان کا رخ کیا اور یہاں خود مختار حکومت قائم کر کے اپنے آقاؤں سے پہلے ہندوستان  
میں عزت و حکومت کی راہ پیدا کی، پھر اس کے بہت بعد بنو سامہ کو عمان اور ملتان میں حاکمانہ  
اقتدار نصیب ہوا۔

فضل مامان مولیٰ ابنی سامہ  
(۱) بانی دولت فضل بن مامان مولیٰ ابنی سامہ،

(۲) درمیانی حکمران محمد بن فضل بن مامان۔

(۳) اور آخری حکمران مامان بن فضل بن مامان،

فضل بن مامان کے سندان میں غلبہ حاصل کرنے اور اپنی حکومت کرنے کی تاریخ یہ ہے،  
معاذ الفضل بن مامان مولیٰ ابنی بنو سامہ کے غلام فضل بن مامان نے سندان فتح  
سامۃ، فتح سندان و علیہا، وبعث کر کے اس پر غلبہ حاصل کر لیا، اور ضیفہ مامون  
الی المامون رحمۃ اللہ بفسیل کی خدمت میں باقی بھیجا اور اس سے خذو  
و کا تبہ، و دعائہ فی مسجد جامع کتابت جاری کی، اور اس کے لیے جامع مسجد  
اختذہ بھا، یہ دعا کی جسے اس نے سندان میں پھیر کر پڑھا،

مامون کی خلافت کا زمانہ ۱۹۵ھ سے ۲۱۳ھ تک ہے، تقریباً قیاس ہے کہ فضل بن مامان

فتوح البلدان ص ۳۳۲



نے اس زمانہ سے کچھ پہلے یا اسی مہمان میں اپنی ریاست قائم کی ہوگی، بلاندی کے الفاظ بتا رہے ہیں کہ اس نے سندان کو فتح کر کے غلبہ حاصل کیا مگر خیال ہے کہ اس کے لیے فضل کو کوئی بڑی فوج کشتی نہیں کرنی پڑی ہوگی، بلکہ مہاراجگان بلہراوہان کے عوام کی عربوں اور مسلمانوں سے پرانی عقیدت و محبت نے اس کے لیے زمین ہموار کر دی ہوگی، اس واقعہ سے چالیس پچاس سال پہلے سندان کے قریب باربد اور قندھار و مہاراجپوت اور گندھارا ضلع بمطرح میں سندھ کے کجی گورنر شاہنشاہ غوثی کی فتوحات بعد ان طرہ کی تھیں اور شمالی نے یہاں کے لوگوں کو ان کے گویہ بنادیا تھا اور وہ ان کے وجود کو اپنے لیے باعث خیر و برکت سمجھنے لگے تھے، اس لیے انھوں نے فضل بن مامان کے اقدام کو خوش آمدید کہا ہوگا، اس کا ثبوت بعد میں مقامی غیر مسلموں کا وہ رویہ ہے جو انھوں نے فضل کے خاندان کی برادار خانہ جنگی میں اختیار کیا تھا، کہ ان کے نزدیک جو بھائی حق پر تھا اس کا حق دیا، اور سندان سے مامانوں کی حکومت کے خاتمہ کے بعد جب اس پر پنا قبضہ کیا تو وہاں کی جامع مسجد کو مسلمانوں کے حوالہ کر کے اس میں نماز پڑھنے اور خلیفہ المسلمین کے حق میں دعا کرنے کی عام اجازت دی، مملکت بلہراوہ اس کی رعایا کی یہ عالی حوصلگی ہر طرح قابل داد ہے، اور آجکل کی حکومتوں اور ان کے عوام کے لیے مشعل ماہ ہے، خصوصاً ہندوستان کے لیے اس میں بڑی عبرت ہے۔

فضل بن مامان کا سب سے بڑا کارنامہ یہ ہے کہ وہ بخوسامہ کا غلام ہوتے ہوئے اس کے کارنامے

ہندوستان میں ایک خود مختار ریاست کا بانی ہوا، وہ اپنی حوصلہ مندی کا جو ہر یوں بھی دکھا سکتا تھا کہ عمان سے نکل کر سندھ میں کہیں غلبہ حاصل کر لیتا، جیسا کہ اس وقت پورا سندھ متغلبین کا مرکز بنا ہوا تھا، مگر اس نے اپنی قابلیت اور بصیرت سے کام لے کر مملکت بلہرا کے قلب میں جگہ بنائی، اور وہاں خلافت اسلامیہ اور خلیفہ اسلام کا نام اونچا کر کے خلیفہ مہدی کے خواب کو عہد مامونی میں پورا کیا۔

اس نے سندان میں ایک عظیم الشان جامع مسجد بنوائی  
 سندان میں جامع مسجد کی تعمیر جس میں مقامی مسلمان جمعوں اور پنج وقتہ نماز باجماعت

ادا کرتے اور خلیفہ کے لیے دعا کرتے تھے، اس سے پہلے ابو جعفر منصور کے دور میں اس کے قریب گندھارا میں عمر بن حمل نے فتح کے بعد ایک مسجد تعمیر کی تھی، لیکن سندان کی جامع مسجد اپنی شان و شوکت اور پائیداری کے اعتبار سے بلا بلہرا میں اسلام کا پہلا قلعہ تھی، اور مدتوں اسی شان سے قائم رہی جس میں مسلمان عبادت اور دعا کرتے رہے۔

فضل بن مامان نے دور اندیشی سے کام لے کر اپنی خود مختاری جماعتی خلافت سے وابستگی میں بھی خلافت سے وابستگی قائم رکھی، اور مامون سے خط و کتابت کر کے اپنی ریاست کو سرکاری طور سے خلافت اسلامیہ کا ایک حصہ تسلیم کر اگر خلیفہ کے نام کا خطبہ اور اس کے حق میں دعائے خیر کا اہتمام کیا، نیز مامون کی خوشنودی حاصل کرنے کے لیے ہاتھی کا تحفہ پیش کیا جو خلیفہ بغداد اور اہل بغداد کے لیے بڑا دلچسپ تحفہ تھا، اس طرح فضل بن مامان نے سندھ کے اہل حالات میں ہندوستان کے ایک محفوظ و مامون خطہ میں خلافت اسلامیہ اور اسلام کا ہم بلند کیا، دیا غیر میں مختصر سی مدت کے اندر بے سروسامانی کے باوجود یہ کارنامہ ایک غلام کے لیے آقائی و سروری کی سند ہے،

سندان کی یہ حکومت چونکہ شخصی تھی، اس لیے فضل بن مامان کے محمد بن فضل بن مامان مرے پر اس کا لڑکا محمد بن فضل حکومت کا مالک ہوا، اس کے بارے میں صرف یہ تصریح ملتی ہے۔

فلہا مات قام محمد بن الفضل بن فضل بن مامان کے مرنے کے بعد اس کا لڑکا محمد بن فضل بن مامان ماہان مقامہ فساد فی سبعین جانشین ہوا، اور شہر ہارون کا بیڑا لے کر ہندوستان کے بحری بارجہ ایل میڈا لہند فقتل منہم ڈاکوؤں کی سرکوبی کے لیے نکلا، اور ان کی بڑی تعداد کو ختم کیا، خلعا، واقفہ خالی و رجع ایل سندان نیز اس نے پالی کو فتح کیا، اور جب سندان واپس آیا تو اس وقت غلب علیہا آخر لہا



حدود و سلطنت کی توسیع اور بحری ڈاکوؤں کا صفایا  
 یہ معلوم ہو سکا کہ اس کے باپ نے کتنے  
 دن حکومت کی، مگر سندان میں اس نے  
 جو حکومت چھوڑی تھی وہ مستقل اور بانڈا ہو چکی تھی، یہی وجہ ہے کہ محمد بن فضل نے حکومت  
 سنبھالتے ہی اس کے حدود بڑھانے اور زمین و ماں قائم کرنے کی ہم شروع کر دی، سندان  
 اہم ترین بندرگاہ تھی، جہاں سے سیرات، بصرو، عدن، حبشہ، سرندیب اور چین تک تجارتی جہاز  
 آتے جاتے تھے اس لیے محمد بن فضل نے اپنے دور میں بحری طاقت جمع کر کے بہت بڑا جنگی بیڑا تیار  
 کیا، اس کی بحری قوت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ وہ ہندوستان کے ساحلی مقامات پر آباد  
 اور سمندر میں ڈاکو ڈالنے والے میدان یعنی بحری ڈاکوؤں کی سرکوبی کے لیے ستر جہازوں کا بیڑا لے کر نکلا اور  
 ان کو جس جس کے بحری من قائم کیا، ان بحری قزاقوں کی آبادیاں گجرات سے لے کر سندھ کے  
 ساحل تک پھیلی ہوئی تھیں، بن خرداد بہ نے لکھا ہے کہ مہران دریا نے سندھ سے ہندوستانی  
 سرحدوں تکین تک چار دن کی مسافت ہے اور اس پورے علاقے میں سرکش اور چور آباد ہیں یہاں  
 سے آگے دو فرسخ پر مید کا علاقہ آتا ہے۔ اسی طرح نے لکھا ہے کہ مید قوم مہران سے لے کر ملتان  
 تک آباد ہے اور مہران اور قاہل کے درمیانی میدانوں میں ان کی چھاگاہیں اور آبادیاں ہیں  
 ان علاقوں میں ان کی کثرت ہے یہ بحری قزاقی مالابار، گجرات، سندھ بلکہ سقوطہ تک کی بحری  
 راہ مسافروں اور تاجروں پر تنگ کیے ہوئے تھے، ان کے پاس بڑی طاقت تھی، بڑے بڑے  
 جہازوں کو لوٹ لینا ان کے لیے معمولی بات تھی، ہندوستان کے راجے مہاراجے تک اس قوم  
 سے عاجز تھے، اسی گروہ نے راجہ داہر کے زلے میں سندھ میں ایک جہاز کو لوٹا اور اس میں  
 سوار مسلمان عورتوں کو قید کر کے بے شمار مال و اسباب پر قبضہ کیا، اور راجہ نے ان کے مقابلہ  
 سے معذوری ظاہر کی جس کے نتیجے میں محمد بن قاسم نے سندھ پر حملہ کیا، اسی ایک واقعہ سے  
 یہاں کے بحری قزاقوں کی قوت و شوکت کا اندازہ ہو سکتا ہے، مگر محمد بن فضل نے ایک ہی

حملہ میں ان کا قلع قمع کر کے سمندری اور ساحلی امن و امان برقرار کیا، ظاہر ہے کہ اس کے اس  
 اہم اور مفید کارنامے کا اثر غیر ملکی تاجروں اور مقامی باشندوں پر نہایت اچھا پڑا ہوگا،  
 اور اطواف و جوائے کے راجے مہاراجے بھی خوش ہوئے ہوں گے،

بحری قزاقوں کو شکست دینے کے بعد محمد بن فضل کا فاتحانہ صلہ  
 پالی تھانہ سوراشر کی فتح  
 بلند ہو گیا، اور اس نے اسی بحری ہم میں پالی کو فتح کر کے سندان  
 کی مسلم ریاست کا حلقہ وسیع کیا، ابن خرداد بہ نے ان اطراف کا ذکر کرتے ہوئے دخیج اور  
 بھر و حج سے پہلے فالی رپالی کا نام لکھا ہے، یہ پالی سوراشر میں گھوگھ بندرگاہ کے قریب واقع  
 ہے، ابو الفضل نے آئین اکبری میں لکھا ہے کہ سوراشر میں کوہ ستر درجہ کے دامن میں ایک  
 بہت بڑا قلعہ ہے، اور اس پہاڑ کے اوپر پالی تھانہ کا قلعہ ہے، فی الحال یہ آباد نہیں ہے مگر  
 آبادی کے لائق ہے، یہاں چینوں کا بہت بڑا مندر بھی ہے، گھوگھ کی بندرگاہ اسی علاقہ سے  
 تعلق رکھتی ہے، غالباً اس زمانہ میں پالی تھانہ کا یہ ساحلی اور پہاڑی علاقہ ان بحری ڈاکوؤں کا  
 مرکز رہا ہوگا جس پر محمد بن فضل نے قبضہ کر کے ان کا صفایا کیا، اس کے دور حکومت میں  
 اس نے راجہ راجہ جی بیڑے کا ہونا بحری ڈاکوؤں کی سندان سے پالی تھانہ تک سرکوبی کر کے  
 امن و امان قائم کر لیا، اور سوراشر تک قبضہ کر کے پالی کو سندان کے ماتحت لانا، یہ سب وہ  
 عظیم الشان کارنامے ہیں، جن کو صرف محمد بن فضل ہی کی حکومت کا نہیں بلکہ سندان کی دولت  
 ماہانہ کا حاصل کہا جاسکتا ہے، اگر محمد بن فضل کو اس کے بھائی ماہان بن فضل کی ناعاقبت  
 اندیشی سے دو چار ہونا نہ پڑتا تو اس سے اس حکومت کو بہت فائدہ ہوتا، اور اس کے  
 فاتحانہ جو صلیے اور حاکمانہ صلاحیتیں اس حکومت کو عرصہ دراز تک کامیابی اور نیک نامی کے  
 ساتھ باقی رکھنے میں مددگار ثابت ہوتیں، مگر افسوس کہ جب وہ اس ہم سے کامیاب واپس  
 آیا تو سندان کا نقشہ اور یہی بن گیا تھا، اور بھائی سندان کی غیر موجودگی سے فائدہ اٹھا کر اس پر



قبضہ کر لیا تھا، فضل بن مہمان یا محمد بن فضل کے دور حکومت میں سندھان ایک بڑے فتنہ سے دوچار ہوا تھا جس کا تعلق مرزا بعداؤ کی سیاست سے تھا، اس کی تفصیل بعد میں آرہی ہے۔  
**ماہان بن فضل بن مہمان** میں لکھا ہے کہ:

وجہ ہالی سندھان، وقد غلب علیہا محمد بن فضل جب سندھان واپس آیا تو اس کا ایک آخری یقالہ ماہان بن الفضل، و بھائی ماہان بن فضل بن مہمان بہا غلبہ حاصل کا تب امیر المؤمنین المعتصم بالله کرچکا تھا اور اس نے امیر المؤمنین سے قسم باتہ وأھدی الیہ ساجا لم یوصل غلظا ۲۱۳ تا ۲۱۴ء سے سرکاری طور پر رست و طولا، و کانت الھند فی امواجیہ جاری کرنی، اس کی خدمت میں ساگون کی امی فتمالوا علیہ فقتلوا، وصلبوا، شہم لہی چڑھی اور بڑی لکڑی تختہ میں بھیجی کہ اس کی ان الھند بعد و غلبوا علی سندھان مثال مشکل ہے، مگر سندھان کے ہندوؤں کے فتر کو مسجد ہا للمسلمین یجمعون بھائی محمد بن فضل کے طرفدار تھے اس لیے انہوں نے فیه، ویدعون للخلیفۃ نے ماہان بن فضل کو قتل کر کے سولی دیدی، اس کے بعد خود سندھان پر قبضہ کر کے اس کی جامع مسجد بنوائی کے لیے چھوڑی تاکہ وہ اس میں جماعت قائم کریں اور خلیفہ کے حق میں دعا کریں۔

انہوں نے ماہان بن فضل بن مہمان نے سندھان پر قبضہ کرنے کے بعد آگے دیکھا تو بڑھ کر خلیفہ معصوم سے اپنی حکومت کے جواز کے لیے الحاق کا پروانہ حاصل کرنا چاہا اور اسے خوش کرنے کے لیے تحفہ بھیجا، مگر نیچے مرزا نہیں دیکھا کہ مقامی حالات اور سندھان کی سیاست کا رخ کس طرف ہے، محمد بن فضل کے کارناموں اور اس کی نیک نامیوں کے مقابلہ میں اس کے بھائی

ماہان بن فضل بن مہمان کی خود مختار حکومت کے حق میں مضرت ثابت ہوئی، مقامی حالات اور ہندوؤں کی ذہنیت نے اس کے اقدام کو غلط گردانا، نتیجہ یہ ہوا کہ اسی کے ہاتھوں یہ حکومت یوں ختم ہو گئی کہ ہندوؤں نے محمد بن فضل کا ساتھ دے کر ماہان بن فضل کو سولی پر لٹکادیا اور اس کے بعد انہوں نے خود ہی سندھان پر قبضہ کر لیا، اس طرح سندھان سے دولت ماہانہ کا چراغ گل ہو گیا۔

۲۰۲ء سے پہلے ایک فتنہ اور بعض قرائن سے معلوم ہوتا ہے کہ سندھان میں باہمی مامون کی فوجوں کی مداخلت آویزش اور براہانہ جنگ کی بنیاد عبد المونی ہی میں ۲۰۲ء سے پہلے پڑ چکی تھی اور دار الخلافہ بغداد کی فوجی قوت نے اس میں جانبدارانہ رویہ اختیار کیا تھا، اس سلسلہ میں کتاب الافغانی کے ایک واقعہ سے کچھ روشنی ملتی ہے، جن بن سہل کے میرنشیوں کی ایک جماعت کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ مامون کے فوجی سپاہیوں میں ایک رقعہ پڑا ہوا پایا گیا جس میں دو اشعار درج تھے، جب اس کو مجاشع بن مسعدہ کے پاس لایا گیا اور اس نے دیکھا تو کہا کہ یہ اشعار ابوالعتاہر بیہ ۲۱۱ء یا ۲۱۳ء کے ہیں، وہ میرا دوست ہے اس لیے ان اشعار میں مجھ سے خطاب نہیں ہے، بلکہ اس کا تعلق وزیر فضل بن سہل دمشق ۲۱۲ء سے ہے، یہ سن کر سپاہی وہ رقعہ فضل بن سہل کے پاس لے گئے، اس نے پڑھ کر کہا کہ اس کا مطلب نہیں سمجھ سکا، شدہ شدہ اس کی خبر خلیفہ مامون تک پہنچی تو اس نے کہا کہ وہ رقعہ میرے پاس لاؤ، میں اس کی علامت کو پہچانتا ہوں، اس رقعہ میں یہ دو اشعار لکھے ہوئے تھے،

ما علی ذالک فرقہ بالیہ سندھان و ماھکذا احمد نا الإخاء  
ہم نے کس بات پر سندھان میں باہمی افتراق و اختلاف کیا، ہم نے تو اس طرح کی بھائی بندی نہیں دیکھی تھی  
تضرب الناس بالمدھند الیہ شخص علی غدرھم و تنھی الوفا  
تم لوگوں کو ان کی بے وفائی پر ہندوستان کی شیریں برائے سے مار دینا اور ان کی وفاداری کو تنہی بھول گئے ہو،

ملک کتاب الافغانی ج ۲ ص ۵۷، طبع بیروت ۱۴۰۰ھ



ایسا معلوم ہوتا ہے کہ عمر سے پہلے عبد مونی میں سندان کی حکومت کے بانی فضل بن مہان کا انتقال ہو گیا تھا، جس کے بعد اس کے دونوں لڑکے محمد بن فضل اور مہان بن فضل حکومت کے لیے آپس میں لڑ پڑے تھے اور بالآخر محمد بن فضل کا معاملہ نازک صورت اختیار کر گیا تھا جس کی وجہ سے اس میں مرکز بغداد کو فوجی طاقت استعمال کرنی پڑی، مرکزی طاقت محمد بن فضل کے حق میں تھی جس سے اس نے حکومت حاصل کر کے طیخان کے ساتھ سندان کے باہر قیام امن اور فتوحات کے لیے سلسلہ جنوبی شروع کر دی اور اس کا بھائی مہان بن فضل مناسب موقع کے انتظار میں کچھ دنوں کے لیے خاموش ہو گیا، حال ہی میں اس نے دیکھا کہ محمد بن فضل سندان چھوڑ کر ایک بڑی ہم پر نکلا ہے سخت فتنہ مچ گیا، ابوالعتاہر نے سندان کی برادرانہ جنگی کے مرثیہ میں خلافت کے ایسے ذمہ دار شخص کو مخاطب کیا ہے، جس نے یہاں تلوار کے زور سے محمد بن فضل کا ساتھ دیا، اور اس دھڑا دھچکونی مسمی اسلامی ریاست میں صلح و مصالحت کے بجائے طاقت و سیاست کی روش اختیار کر کے خون خرابہ کیا۔

ابوالعتاہر یہی کا حساس دل اس جفا پر ٹڑپ اٹھا اور حالات کی نزاکت کو دیکھتے ہوئے اس کی زبان نے اس فوجی اقدام پر بہم احتجاج کیا، مامون کی فوج میں ان اشعار کا ملنا، اور سرکاری افسر اور وزیر کے بعد خود مامون تک اس کا پہنچنا بتا رہا ہے کہ یہ فوجی اقدام بڑا خطرناک اور زبردست تھا، مجاہد بن مسعود نے ان اشعار کو دیکھتے ہی بتایا کہ ان کا تامل ابوالعتاہر یہی ہے اور اس کا مخاطب خلیفہ مامون کا وزیر ابوالعباس فضل بن سہیل ہے، مگر اس نے بھی اس کا انکار کر دیا، آخر میں خود مامون ان کو دیکھ کر سمجھ گیا کہ کون مخاطب ہے، مگر اس نے مصلحتاً اسے ظاہر نہیں کیا، وزیر فضل بن سہیل کی موت ۲۰ شعبان ۲۳۳ھ یا ۲۰۳ھ میں ہوئی اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ واقعہ اس سے پہلے کا ہے، خیال ہے کہ سندان کا المیہ اس کے پہلے حاکم فضل بن مہان کے مرنے پر دونوں بھائیوں کی جانشینی کے وقت پیش

آیا ہوگا، اب اس کی مدت حکومت کم و بیش دس سال ہوگی جب کہ دوسرے حکمران محمد بن فضل کی مدت حکومت بھی اسی کے قریب رہی ہوگی، مہان بن فضل بن مہان نے بڑی چالاکی سے خلیفہ معتمد باللہ (۲۱۸ھ تا ۲۲۳ھ) سے تعلق پیدا کر کے خط و کتابت جاری کر لی اور نہایت اعلیٰ قسم کا ہدیہ روانہ کیا تاکہ اس کی بھوجی حکومت خلافت کی طرف سے استقلالی حکومت کا پر دانہ حاصل کر لے، یہ قلعہ و ہجوم ۲۱۸ھ سے ۲۲۳ھ کے درمیان کسی وقت ہوا، اگر مامون کے زمانہ میں ہوتا تو پھر مہان اسی سے مراسلت کر کے تحفہ تحائف اسی کی خدمت میں روانہ کرتا جب محمد بن فضل اپنی ہم سے منظر و منصور واپس آیا تو مقامی ہندوؤں نے اسی کا ساتھ دیا اور مہان کو قتل کر کے سولی دے دیا، معلوم نہیں اغیار کی مداخلت سے برادرانہ خانہ جنگی ختم ہونے کے بعد سندان کی مسلم حکومت کچھ دنوں چلی اور محمد بن فضل کو دوبارہ سندان میں اقتدار ملا، یا نہیں، بلاندری کا انداز بیان بتا رہا ہے کہ مہان کے قتل ہونے کے بعد ہی ہندوؤں نے یہاں قبضہ کر لیا تھا اور سندان سے دولت مالا نیہ کا چراغ اسی وقت گل ہو گیا تھا، پہلی خانہ جنگی میں بغداد کی فوجوں نے مداخلت کر کے اس حکومت کو باقی رکھا، مگر دوسری خانہ جنگی میں ہندوؤں نے مداخلت کر کے اسے ختم ہی کر دیا، البتہ انھوں نے مسلمانوں سے اور خلافت سے تعلقات عوامی نہ ہونے کے لیے وہاں کی جامع مسجد مسلمانوں کے حوالہ کر دی اور حسب سابق نماز پڑھنے اور خلیفہ اسلام کے حق میں دعا کرنے کی پوری آزادی دی، نیز بہت بعد تک مہاراجگان بلہار نے مہان و میمور سندان، قاہل اور دوسرے مرکزی مقامات پر جہاں مسلمانوں کی آبادیاں تھیں اپنی طرف سے مسلمان قاضی مقرر کیے، جن کو مقامی زبان میں ہئرمن (دہروڑن برہمن) کہتے تھے ہنرمند محکمہ قضا کی طرف ایک جگہ ہوتا تھا جس پر صرف مسلمان قاضی ہوتے تھے اور وہی مسلمانوں کے تمام امور و معاملات کا فیصلہ کرتے تھے اور ان کا یہ فیصلہ مہاراجگان بلہار کا فیصلہ مانا جاتا تھا۔

برادرانہ خانہ جنگی میں دولت مالا نیہ کا خاتمہ افسوس کہ سندان کی یہ خود مختار مسلم ریاست



باہمی خانہ جنگی کی وجہ سے چوتھی صدی سے زیادہ مدت تک کامیابی کے ساتھ نہ چلی، اور چند ہی سالوں میں وقتی غلبہ کی طرح قائم ہو کر ختم ہو گئی، اگر اس کی ابتدا خلیفہ مامون کے ابتدائی دور ۱۹۷ھ سے مانی جائے اور اس کا معتمد باندہ کے آخری دور ۲۲۳ھ تک تسلیم کی جائے تو اس حکومت کی پوری مدت صرف اٹھائیس سال ہوتی ہے۔

نظام حکومت، مذہب، اور خلافت سے متعلق مسائل کی طرح اہل سنت والجماعت میں سے تھے اور جس طرح بنو سہم، عمان اور عمان میں اپنی حکومتیں قائم کر کے خلفائے عباسیہ کے نام کا خطبہ پڑھ کر خلافت کے طرفداروں میں تھے، اسی طرح ان کے موالی بنو مہان سندان کے مقبوض علاقوں میں خلافت کے نام کا خطبہ پڑھ کر ان کے حق میں ممبروں پر دعائے خیر کرتے تھے، نیز یہاں کے تین امرا ان سے دو نئے اپنے زمانہ کے خلیفہ کے پاس اپنی حیثیت کے مطابق گراں قدر ہدایہ و تحائف بھیجے مرکز خلافت بغداد میں اس حکومت اور اس کے حکمرانوں کا اچھا خاصا اثر اور شہرہ تھا اور ان کی عبادت کی کوہندوستان میں خلافت کا ایک حصہ سمجھا جاتا تھا، اس علاقہ سے عباسی خلفاء براہ راست دل چسپی رکھتے تھے، چنانچہ مہدی عباسی نے خلافت سنبھالنے ہی ۱۷۱ھ میں یہاں فوج کشی کرائی، اور جب اس کے تقریباً چالیس سال بعد بنو مہان نے اپنی حکومت قائم کر کے اسے عباسی خلافت کی حدود میں شامل کیا تو خلیفہ مامون نے اسے فدا تسلیم کر لیا، اور اس کے دور خلافت میں جب ایک مرتبہ یہاں فتنہ نے سراٹھایا تو اس کی فوجوں نے طاقت کے ذریعے اسے دبایا جس کی وجہ سے ۲۱۵ھ تک یہاں پھر کوئی خلفا رہے نہیں ہو سکا، اور دوسرے حکمران نے اس ومان کے قیام اور حدود ریاست کی توسیع کا کام کیا، یہاں تک کہ جب مامون کے بعد معتمد کا دور خلافت آیا تو پھر فتنہ نے سراٹھایا جو حکومت کے زوال کا باعث بنا معتمد نے اس میں کوئی حصہ نہیں لیا۔ اور مقامی ہندوؤں نے اپنی سیاست سے کام لے کر اس پر قبضہ کر لیا، اس کے باوجود جب تک یہ حکومت قائم رہی مرکز سے

وابستہ رہی اور معتمد سے اسے علاقہ رہا، الغرض سندان کی یہ شخصی خود مختار حکومت خلافت سے متعلق رہ کر اندرونی معاملات میں بالکل آزاد تھی، البتہ بوقت ضرورت مرکز میں داخل ہوتا تھا، مامون اور معتمد کا دور خلافت ۱۹۷ھ سے ۲۲۳ھ تک اس اعتبار سے بہت مبارک تھا کہ اس میں سندھ کے ساتھ ہندوستان کا ایک حصہ بھی خلافت عباسیہ کے ماتحت تھا سندھ میں باقاعدہ عمال و حکام نامزد کیے جاتے تھے، اور سندان کے امرا راجا شوری اور فاواری کے جذبہ سے بغداد کے ماتحت تھے، اس طرح بیک وقت سندھ اور سندان دونوں خلافت کا علاقہ تھے اور دونوں جگہ کے حکام اور حکمران عباسی خلفاء کو اپنا سر پرست سمجھتے تھے، اس دور میں سندھ میں حسب ذیل عباسی عمال تھے۔

بشر بن داؤد بن یزید بن حاتم مہلبی | خلیفہ مامون نے اپنے دور خلافت میں بشر کو سندھ کا حاکم مقرر کیا، جو سالانہ ایک لاکھ درہم مرکز کو روانہ کرتا تھا، پھر اس نے سرکشی کر کے یہ رقم بند کر دی تو مامون نے اس کی سرکوبی کے لیے ۲۱۱ھ میں صاحب بن صالح کو بھیجا، جس سے بشر شکست کھا کر کرمان میں پناہ گزین ہو گیا۔ مامون نے اس کو ۲۱۲ھ میں سندھ کی حکومت دیکر بھیجا، اس کی آمد عثمان بن جواد کوئی | بشر بن داؤد ومان لے کر کرمان سے باہر نکلا، اور ۲۱۳ھ میں غسان اسے لے کر بغداد لایا،

عثمان بن جواد نے بغداد جاتے وقت اس کو سندھ کا حاکم مقرر کیا، پھر موسیٰ بن یحییٰ برمکی | روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ موسیٰ بن یحییٰ برمکی کو خود مامون نے حاکم بنایا تھا، موسیٰ نے سندھ میں بڑی شاندار خدمات انجام دیں اور ۲۱۵ھ میں اس کو قتل کر کے فتنہ کا دیر انداز بند کیا، ۲۱۶ھ میں اس کی وفات ہوئی، اس وقت معتمد کی خلافت قائم ہو چکی تھی، عمران بن موسیٰ بن یحییٰ برمکی | اس کے باپ موسیٰ بن یحییٰ نے ختم ہونے والے وقت اسے اپنا جانشین مقرر کیا



بعد میں عمران نے خلیفہ معصوم سے درخواست کر کے سندھ میں اپنی حکومت کا پروانہ حاصل کر لیا، اور اپنے باپ کی طرح یہاں بڑے غلامانہ انداز میں انجام دیئے، شہر پر دوسرے جاٹوں سے جنگ کر کے ان کو زیر کیا، قندابل میں ایک عرب محمد بن خلیل نے اپنی حکومت قائم کر لی اور بنو عباس سے علیحدہ ہو کر مستبد ہو گیا تھا، عمران سے اسے زیر کیا اور وہاں سے مسندوں کو گرفتار کیا۔ قیقان کے قریب بیضا نامی ایک شہر آباد کر کے اسے فوجی چھاؤنی بنایا، عمران بڑھ، بڑھو کر سندھ کے بگڑے ہوئے حالات درست کر رہا تھا کہ سندھ میں آباد عربوں میں قبائلی عصبیت پھوٹ پڑی اور یحییٰ و نزاری آپس میں لڑ پڑے، عمران نے یحییٰوں کا ساتھ دیا اور اس کے مقابلہ میں عمر بن عبدالعزیز ہجاری نے نزاریوں کا ساتھ دے کر عمران کو قتل کر دیا،

عمران کے بعد معصوم نے عبید بن اسحاق جنبی کو سندھ کا حاکم بنایا، اس نے پھر سندھ کے حالات درست کیے، اس نے دہلی کے بت خانہ کے مینارہ کو گر کر جیل خانہ بنوایا اور شہر دہلی کی مرمت اسی مینارہ کے پتھروں سے کرائی، خلیفہ متوکل نے ۲۳۲ھ میں اسے معزول کیا،

سندھ کے ماہانیوں کے یہ پانچ معاصر حاکم تھے جو خلافت محمد بن خلیل صفا قندابل کی طرف سے سندھ پر حکومت کرتے تھے، ان کے علاوہ قندابل میں محمد بن خلیل نامی ایک اور معاصر خود مختار حکمران تھا، جیسے عمران نے شکست دی۔ اس وقت ان مسلمان حکمرانوں کے علاوہ ایک اور مسلمان حکمران عیسیٰ بن عیسیٰ نامی شہر کا حاکم تھا، یہ پہلے ہندو رہا تھا مگر معصوم باللہ کے دور خلافت میں حیرت انگیز طور پر خود بخود مسلمان ہو گیا، بلاذری کا بیان ہے کہ یہ راجہ بڑا غفلت مند تھا، یہاں کے عوام بہت پرست تھے، ان کا بہت بڑا بت خانہ بھی تھا جس میں بہت سے پجاری رہتے تھے، ایک مرتبہ راجہ کا ایک لڑکا بیمار پڑا تو اس نے بت خانہ کے پجاریوں کو دربار میں بلا کر کہا کہ تم لوگ اپنے

بت سے التجار کرو کرو وہ اس لڑکے کو اچھا کر دے، یہ سب تھوڑی دیر غائب رہے، پھر آ کر کہا کہ ہم نے بت سے درخواست کی اور اس نے ہماری درخواست منظور کر لی ہے، مگر تھوڑی دیر کے بعد وہ لڑکا مر گیا، جس سے راجہ نے سخت متنفر ہو کر بت خانہ کو منہدم کر دیا اور بت کو توڑ ڈالا، پھر اس نے عیسیٰ بن عیسیٰ نامی مسلمان تاجروں کی ایک جماعت کو بلایا، جنہوں نے اس کے سامنے توحید کی دعوت پیش کی اور وہ مسلمان ہو کر موجد بن گیا۔

امون کے زمانہ میں ۲۳۲ھ میں بت اور سندھ کے ایک سندھ اور بت کا مسلمان راجہ راجہ نے اسلام قبول کر کے کعبہ کے لیے نذرانہ پیش کیا اور امون کی مرضی کے مطابق اسے کعبہ میں امتیازی شان سے رکھا گیا، اس کی تفصیل ناسی نے شفاء الغرام میں بیان کی ہے۔

ماہانیوں کے ایک ساحلی معاصر راجہ سامری کا قبول اسلام سندھ میں آل ماہان کی اور مالابار میں اسلام کی تبلیغ اور مساجد کی تعمیر حکومت عین شباب میں جنوبی سندھ کے ساحل مالابار میں اسلام نہایت عجیب انداز میں داخل ہوا، اور ماہانیوں کا ایک عیسائی اور معاصر غیر مسلم راجہ خود بخود اسلام کی آغوش میں آیا، یعنی دوسری صدی کے خاتمہ پر مالابار کے راجہ یہ سوال نے اسلام قبول کیا، جسے عربی میں سامری کہا جاتا ہے، اس واقعہ نے طیبہ، کوہکن، اور کبیرا وغیرہ میں اشاعت اسلام میں مدد دی، سامری کی شخصیت جنوبی ہند کی قدیم اسلامی تاریخ میں بڑی کشش ہے اور اس کے بارے میں طرح طرح کی باتیں مشہور ہیں، زین الدین بن عبد العزیز معبری طیبہ ری نے تحفہ المجاہدین فی بعض اخبار البرکات میں سامری کے اسلام لانے اور جنوبی ہند میں اسلام کے پھیلنے کا حال نہایت تفصیل سے درج کیا، یہ کتاب ۹۹۳ھ میں لکھی گئی ہے، معبری نے بیان کیا ہے کہ مسلمان فقرار کی ایک جماعت عرب سے قد آدم کی زیارت کے لیے روانہ ہوئی، اور ہندوستان



کے ساحلی شہر کو بکھڑا کر نگوں سے گزری، جب راجہ سامری کو اس کی خبر ہوئی تو اس نے دربار میں بلایا، اس میں ایک بزرگ شخص انھوں نے راجہ کے سوال پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، معجزہ شق القمر، اور اسلام کے بارے میں تفصیلات بیان کیں جن کو سن کر راجہ خفیہ طور سے مسلمان ہو گیا، اور ان لوگوں سے کہا کہ راجہ پر آپ لوگ مجھ سے ملاقات کریں، میں بھی آپ کے ساتھ عرب چلوں گا، مگر میرے اسلام لانے اور یہاں سے جانے کی کسی کو خبر نہ ہو، اس کے بعد وہ لوگ سیلون چلے گئے۔ اور واپسی پر پھر حاضر ہوئے، راجہ نے انہیں ایک کشتی والے کو تیار کر رکھا تھا اور ان کا بن دولت سے کہہ دیا تھا کہ ایک ہفتہ تک کوئی آدمی میری ملاقات کے لیے نہ آئے، اس فرصت میں اس نے ہر ہر علاقہ کی حکومت خاص خاص لوگوں کو سونپ کر سنہ لکھ دی، اور خفیہ طور سے اس جماعت کے ساتھ کشتی میں سوار ہو کر اندرونہند (ہندوستان) اور درفین (دھرم پٹن) ہوتا ہوا عمان کے مقام شحرین پہنچا، اور مسلمان قفر اس کے ساتھ راجہ بھی ہیں، یہاں کچھ مدت تک قیام کر کے ایک جماعت تیار کی جو ملیبار میں چل کر اسلام کی تبلیغ کرے، جس میں شرف بن مالک، مالک بن دینار، اور مالک بن حبیب بہت مشہور ہیں، مگر چلنے سے پہلے راجہ بیمار پڑ گیا مگر اپنے رفقاء سے کہا کہ وہ اپنا سفر جاری رکھیں، الغرض سامری شحرین فوت ہو گیا اور یہ تینوں حضرات مالا بار آئے اور سامری کے خطوط اس کے تابوں کو دیکر اپنے لیے آسانی فراہم کی، یہاں کے لوگ اپنے راجہ کی خبر سن کر بہت خوش ہوئے اور ان کی بڑی آؤ بھگت کی، ان تینوں بزرگوں نے پورے ساحل ملیبار میں اسلام کی تبلیغ کی، اور ہر جگہ مسجد بنائی، ان ہی کے ہاتھوں یہاں پر تبلیغ اسلام کی بنیاد پڑی علامہ معبری لکھتے ہیں کہ ہمیں اس راجہ کی تاریخ کا پتہ نہیں ہے مگر گمان غالب ہے کہ یہ راجہ دوسری صدی کے بعد تھا، اور ملیبار کے مسلمانوں میں جو یہ مشہور ہے کہ یہ راجہ عہد رسالت میں معجزہ شق القمر دیکھ کر مسلمان ہوا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور واپسی پر مبلغین کی ایک جماعت کو لے کر چلا مگر شحرین پہنچ کر اس کا انتقال ہو گیا، تو اس میں سے کوئی

بات صحیح نہیں ہے، آجکل دسویں صدی ہجری، عوام میں مشہور ہے کہ یہ راجہ ظفار میں مدفون ہے نہ کہ شحرین، تاریخ فرشتہ میں بھی یہی لکھا ہے کہ وہ عہد رسالت میں مسلمان ہوا، بعض متشرقین بھی اسی کے قائل ہیں، مگر روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ راجہ دوسری صدی کے آخر میں یا تیسری صدی کے شروع میں تھا، بعض مغربی محققین نے تو یہاں تک لکھ دیا ہے کہ سامری رپیرو مال، ۲۵ اگست ۸۲۵ء (۲۱۲ھ) کو الایار سے نکلا، اور ۸۲۷ء (۲۱۴ھ) کو ساحل عرب پر پہنچا اور ۸۳۱ء (۲۱۸ھ) میں فوت ہوا، اور اس کی موت کے دو سال بعد اس کے دفن آگست ۸۳۹ء (۲۲۶ھ) فوجی طیارہ میں پہنچے، تفصیل کے لیے تحفۃ المجاہدین اور رجال السند والہند ملاحظہ ہو۔

راجہ سامری کے مسلمان ہونے اور اس کے عرب رفقاء کے مالا بار میں تبلیغ اسلام اور تعمیر مساجد کا زمانہ خلیفہ مامون کی خلافت کا زمانہ تھا، جس کے نام کا خطبہ سندان کے دوا ہانی حکمرانوں نے پڑھا تھا، اگر سامری کی عمر نے وفا کی ہوئی تو جنوبی ہند کی عظیم مسلم حکومت ہوئی جو خلافت عباسیہ کی نیابت میں خود مختار رہ کر اسلام کی شاندار خدمات انجام دیتی، اور ہندوستان کی دو ساحلی حکومتیں یہاں کے نقشہ میں نیارنگ بھرتیں،

سندان موجودہ مہاراشٹر اور گجرات کے درمیانی بمبئی مملکت سندان کی اہمیت اور مرکزیت سنٹرل ریلوے اسٹیشن سے شمال کی طرف ۲۵۰ کلومیٹر پر اور سورت سے جنوب کی طرف ۸۰ کلومیٹر پر ایک معمولی اسٹیشن ہے، قدیم عرب جغرافیہ نویس اور مورخ اسے سندان لکھتے ہیں مگر آجکل مقامی زبان میں اسے سجان کہا جاتا ہے، ابوالفضل نے بھی آئین اکبری میں سجان ہی لکھا ہے، اور اسے جہاں دارہ کلان کا پرگنہ بتایا ہے۔ قدیم زمانہ میں یہ بلاب ہند کا مشہور شہر اور بند گاہ تھا، اور یہاں بحری تجارت کی داخلی منڈی تھی، قلعشدری نے صبح الامشی میں لکھا ہے کہ سندان ایک شہر ہے جو تھانہ سے تین دن کی مسافت پر واقع ہے، اس کا محل وقوع اقلیم اول ہے، طول البلد ۱۰۴ درجہ اور عرض دقیقہ ہے اور عرض البلد ۱۵ درجہ اور عرض دقیقہ ہے۔



دیو، دن، تارا پورا اور لاکھم کی طرح سجان پر پستی پر خیزوں کا بقدرہ چکا ہے، اس نے اس پاس تانہ دھانہ (میمور، میمور) سو پارہ (نالہ پارا) اسی کی طرح قدیم ساحلی اور تاریخی مقامات ہیں جس زمانہ کا ہم تذکرہ کر رہے ہیں اس میں ان اطراف میں بلہر کی حکومت تھی، یہ گجرات کے مہاراجگان دہلی رائے تھے جن کا پایہ تخت مانگیر (منگور) تھا، اور پورا شتر سے لے کر کوکن تک کے ساحلی بلاد و امصار پر ان کی حکومت تھی، سندان اسی حکومت بلہر کا نہایت اہم ساحلی شہر تھا، ابوالفداء نے تقویم البلدان میں لکھا ہے کہ سندان سواحل ہند کے شہروں میں بلاد متحدہ سے ہے، یہ مجمع الطرق ہے یعنی یہاں پر کئی ملکوں کے بحری راستے آکر ملتے ہیں، اور یہ سمندر کی اہم ترین بندرگاہوں میں سے ہے، اصرطی نے سندان اور اس کے آس پاس کے شہروں کی مسافت کو یوں بیان کیا ہے کہ کنباٹ سے سو پارہ تقریباً ۴۴ مرحلہ اور سو پارہ سمندر سے نصف فرسخ پر واقع ہے، سو پارہ اور سندان کے درمیان ۵ مرحلہ ہے، سندان بھی سمندر سے نصف فرسخ پر واقع ہے، اور میمور اور سندان ۵ مرحلہ کی مسافت ہے۔ یہ شہر اپنے حدود میں ایک مملکت تھا، جس کا تعلق بغداد سے تھا جس طرح ابھی چند سال پہلے تک اسی علاقہ میں دیوار و دن دو چھوٹے چھوٹے علاقے پر گیزر کے قبضہ میں تھے، اور ان کا تعلق براہ راست پریمچال کی حکومت سے تھا،

**زرخیزی اور ارزانی** سندان اور اس کے اطراف کے علاقے نہایت زرخیز، سرسبز اور شاداب تھے، اور ہر طرف ارزانی عام تھی، یہاں کی جو پیداوار مقامی ضرورت سے فاضل ہوتی تھی، کثیر مقدار میں غیر مالک کو روانہ کی جاتی تھی، اصرطی نے قاہل، سندان، میمور اور کنباٹ کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ بستیاں زرخیز، شاداب اور وسیع ہیں، یہاں نارجیل، کیلہ اور آم کی پیداوار ہے، کھیتی باڑی زیادہ تر دھان اور چاول کی ہوتی ہے، شہر بھی کافی مقدار میں ہوتا ہے، البتہ کچھ نہیں ہے۔ قاہل سے کنباٹ تک میدان ہے، پھر کنباٹ سے چیمور تک ہندوستان کی مسلسل بستیاں اور آبادیاں ہیں۔

۱۔ تقویم البلدان ۲۷۷ مسالک والممالک ص ۱۶۹، ۲۔ مسالک والممالک ص ۱۶۹۔

معدی بٹاری نے اسن انعام میں لکھا ہے کہ سندان کی بندرگاہ، اور میمور اور کنباٹ یہ سب سرسبز و شاداب شہر ہیں، یہاں تمام اشیاء بہت ارزاں ہیں اور یہ علاقے چاول اور شہد کے دیس ہیں۔

**تجارتی اور برآمدی اشیاء** جیسا کہ معلوم ہوا سندان بہت بڑی تجارتی بندرگاہ اور عرب اور چین کے درمیان بحری تجارت کا چوراہہ تھا، یہاں سے بحری راستوں کے ذریعہ دور دور تک تجارتی قافلے آتے جاتے تھے، اور یہ شہر تجارتی سامانوں سے پٹا رہتا تھا، ابوالفداء کا بیان گندہ چکا ہے کہ سندان مختلف سمت کے راستوں کا مرکز ہے، یہ قسط، بالش اور بید کا دیس ہے، اور یہ اطراف وجانب کی بہت بڑی بندرگاہ ہے، یہاں پر چاول، شہد، نارجیل، کیلہ، آم، مرچ، ساگوان، قسط، بالش، بید، بکشرت ہوتے تھے اور بھاری تعداد میں عرب ممالک جاتے تھے، دولت مہانیہ کے آخری حکمران مہان بن فضل نے خلیفہ معتمد کی خدمت میں یہاں سے ساگوان کی جو لکڑی بھیجی تھی وہ جسامت و ضخامت میں اپنی مثال آپ تھی عرب تاجروں سیاح سندان اور کوکن کے دوسرے علاقوں کو بلاد الساج یعنی ساگوان کا دیس کہتے تھے۔ ابن خرداد بہ کا بیان ہے کہ سندان میں ساگوان اور بالش کی پیداوار ہوتی ہے۔

اسی طرح سندان کی بندرگاہ سے عرب ممالک میں مرچ بھی بھاری مقدار میں جاتی تھی، ابن خرداد بہ اور ابن فقیہ ہمدانی نے تصریح کی ہے کہ کئی اور سندان سے مرچ باہر جاتی ہے۔

**صنعت و حرفت** سندان صنعتی مقام بھی تھا یہاں کی کئی صنعتیں عرب ممالک میں مشہور تھیں، خاص طور سے یہاں کے بنے ہوئے جوتے اور کپڑے بڑی شہرت رکھتے تھے، نعال کنباٹیتہ (کنباٹ کے جوتے) اور شایب مانشیر (تھانے کے کپڑے) اگرچہ سندان کی نسبت سے مشہور نہیں تھے، مگر یہاں بھی تیار ہوتے تھے، یہاں کے عمدہ جوتوں

۱۔ احسن انعام ص ۲۸۴، ۲۔ مسالک والممالک ص ۶۶، ۳۔ مسالک والممالک ص ۶۰ اور کتاب البلدان ص



کاتھکرو مسعودی نے مروج الذہب میں اس طرح کیا ہے کہ کنبنات وہی شہر جس کی طرف آواز والے  
نفال کنبناتہ (کنبناتی جو تھے) منسوب ہیں جو عرب ممالک میں آتے ہیں، یہ جو تھے کنبنات اور اس  
کے قریبی مقامات مثلاً شہر سندان اور سو پار میں بھی بنائے جاتے ہیں۔

الگ رکھا ہوتا ہے اور کوئی دوسرا اس میں شریک نہیں ہوتا۔

لے رعلتہ ابی زید السیرانی، لے عجائب الهند ص ۱۶۵، لے عجائب الهند ص ۱۶۴۔



بیان کیا ہے جسے بزرگ ابن شہر یار نے نقل کیا ہے، نیز سندان سے متعلق عرب سیاحوں، تاجروں اور  
نا خداؤں کی زبانی بہت سے واقعات ملے ہیں جن سے پتہ چلتا ہے یہ جگہ کس قدر اہم تھی، اور  
عرب تاجروں کے نزدیک اسے کیا کمزوریت حاصل تھی۔

سندان میں اسلامی ثقافت | ماہانیوں نے دوسری صدی ہجری کے ختم ہوتے ہوئے ہندوستان  
کے اثرات و برکات | میں اسلامی اقتدار کا چراغ روشن کر کے اسلامی تہذیبی ثقافت  
کی محفل سجائی تھی، اگرچہ اس زمانہ میں سندھ مسلمانوں کا مرکز تھا اور اس کا تعلق عالم اسلام سے  
ہو چکا تھا مگر ہندوستان ان کے لئے دیا ریخ تاجربین اور ہندوستان میں حضرت تجارت کے لیے عرب  
تاجران کے ساحلی علاقوں میں آتے جاتے تھے، اہل علم اور اہل باہ فضل و کمال کا گزر بہت کم تھا۔  
ماہانیوں کے دور میں کسی عرب سیاح و مورخ نے یہاں آنے کا پتہ نہیں چلتا جس نے اپنے علاقہ اور  
اپنے سفر نامہ میں یہاں کا حال لکھا ہو، البتہ اس حکومت کے خاتمہ کے بعد ان کا سلسلہ شروع  
ہوا اور انھوں نے ان اطراف کے مفصل بمجل حالات اپنی کتابوں میں درج کیے، چنانچہ سلیمان  
تاجر موجود ۳۲۳ھ، ابو یوسف سیرانی موجود ۳۲۵ھ، ابن خرداد بہ موجود ۳۲۵ھ، مسعودی ۳۴۳ھ  
اصطخری ۳۳۵ھ وغیرہ نے آل ماہان کے بعد یہاں کے حالات اپنی کتابوں میں لکھے ہیں، بعد کے  
ان ہی سیاحوں اور مورخوں کے بیان کی روشنی میں ہم پہلے کے حالات کا جائزہ لیتے ہیں،

مہاراجگان بلہرا اور عوام کی مسلمانوں سے محبت | ہندوستان کے قدیم راجے مہاراجے عراق کے  
بادشاہ دہلی کے خلیفہ اسلام کو دنیا کے  
تمام بادشاہوں اور حکمرانوں سے زیادہ معزز و محترم گردانتے تھے، اور ان کی بڑی تعظیم و تکریم کرتے  
تھے، اسی طرح ان کی رعایا بھی یہی عقیدہ رکھتی تھی، اور مسلمانوں کو فیروہ برکت کا ذریعہ سمجھتی تھی،  
چنانچہ جب عباسی دور میں سندھ کے عامل ہشام بن عمرو غلبی کی طرف سے عربوں کی طرف سے  
بھاڑ بھوت اور گندھارا (بھڑوچ) کو فتح کر کے یہاں مسجد تعمیر کی تو مقامی ہندوؤں نے

اسے اپنے لیے سرسبز بنایا، اس دور میں ہر رات، رزائی و فراوانی کا دور دورہ ہوا، شہروں اور  
آبادیوں میں بڑی رونق آگئی اور مسلمانوں کے حسن انتظام اور اللہ تعالیٰ کی مدد سے پیداوار میں اضافہ  
ہو گیا جسے یہاں کے باشندوں نے اپنے حق میں فیروہ برکت سمجھا، ہندوستانیوں کے دل میں عربوں کی  
محبت و عقیدت کا جو بیج ہشام بن عمرو غلبی نے بویا تھا، اس کی آبیاری پچاس ساٹھ سال کے  
بعد ماہانیوں نے سندان میں اپنی حکومت قائم کر کے کی۔ اور اپنے حسن انتظام سے یہاں کے  
باشندوں کے دل کو منہ لیا۔ یہی وجہ ہے کہ بلہرا جیسی قدیم اور شاندار غیر مسلم حکومت نے  
اپنے علاقے میں اسلامی اقتدار کو بار آور ہونے کا موقع دیا، اور اس کے خلاف کوئی اقدام  
نہیں کیا، یہی نہیں بلکہ مہاراجگان بلہرا اور ان کے عوام عربوں سے شدید محبت کرنے لگے،  
اور انھوں نے ان کے بارے میں نہایت اچھا اور خوش کن عقیدہ پیدا کر لیا، چنانچہ سلیمان  
تاجر جس نے سندان کی ماہانی حکومت کے زوال کے تقریباً دس سال بعد ہندوستان اٹھیں  
کا تجارتی سفر کیا ہے، اپنے سفر نامے میں لکھتا ہے کہ یہ راجہ بلہرا ہندوستان کے راجوں میں سب سے  
شریف ہے اور تمام راجے مہاراجے اس کی شرافت و عظمت کے اعتراف ہیں، اس خاندان کے  
راجوں کی عمریں بہت زیادہ ہوتی ہیں، بسا اوقات ایک راجہ پچاس سال تک حکومت کرتا ہے  
اس کے اداکان دولت کا خیال ہے کہ ان کے راجوں کی عمریں اور حکومتیں اس لیے طویل ہوتی ہیں  
کہ وہ عربوں سے محبت کرتے ہیں، ہندوستان کے راجوں میں راجہ بلہرا اور اس رعایا سے زیادہ  
کوئی شخص عربوں سے شدید محبت و عقیدت نہیں رکھتا، بلہرا ہر راجہ کا لقب ہوتا ہے کسریٰ  
وغیرہ کی طرح، اور یہ خاص نام نہیں ہے، راجہ بلہرا کا علاقہ ساحلی سندھ ہے جسے بلاؤ کم کوکن  
کہتے ہیں، یہ علاقہ حدود چین تک پھیلا ہوا ہے۔

ماہانیوں کے زوال کے سیکڑوں سال بعد مشہور تاج اور مورخ مسعودی نے ان کے  
علاقہ میں آکر ان کے آثار و علامات کا مشاہدہ کیا، ۳۳۵ھ اور ۳۳۵ھ میں بلہرا کی مملکت



میں آیا، اور کنبہ لکھ، چپور، بھٹوانہ، سوہارہ، سندان، بھٹوانہ اور دوسرے مقامات میں گیا، اور لکھا کہ اب تک یہاں کے راجے اور عام مسلمانوں سے شدید محبت رکھتے ہیں، ان کے ملک میں اسلام باغ و بہار بن کر پھولتا پھلتا ہے، مسلمان عزت و احترام کی زندگی بسر کرتے ہیں، مسجدیں آباد ہیں اور ہر طرح کی مذہبی آزادی ہے، بلکہ راجے اور مملکت میں اسلامی سیاست کی تقلید کرتے ہیں اور اپنے فوجیوں کو مسلم حکمران کی طرح سرکاری خزانہ سے خواہ دیتے ہیں، اس کا پورا بیان یہ ہے ہمارے زمانہ میں ہندوستان کا سب سے بڑا راجہ بلہرا ہے جو انکیر و سنگروں کا حاکم ہے، اس کی مملکت اور سمندر کے درمیان انٹی سندھی فرسنگ کی مسافت ہے، یہ ایک فرسنگ کا پورا علاقہ ہے سندھ اور ہندوستان کے راجوں مہاراجوں میں بلہرا کے علاوہ کوئی بھی اپنی مملکت میں مسلمانوں کا احترام اور خیال نہیں کرتا، البتہ بلہرا کے ملک میں اسلام معزز و محترم اور مامون و محفوظ ہے، یہاں مسلمانوں کی عام مسجدیں ہیں جو نمازیوں سے بھری رہتی ہیں، اس خاندان میں ایک ایک راجہ چالیس چالیس اور پچاس پچاس بلکہ اس سے زیادہ سالوں تک حکومت کرتا ہے، اس کے ارکان دولت کہتے ہیں کہ مسلمانوں کے ساتھ عدل و انصاف اور ان کی تعظیم و تکریم کی وجہ سے ان کے راجوں کی عمریں طویل ہوتی ہیں، یہ راجہ مسلمانوں کی طرح اپنے سرکاری خزانہ سے فوجیوں کی تنخواہیں ادا کرتا ہے۔ ان تصدیقات سے پتہ چلتا ہے کہ جب بنو مایان کے زوال کے سیکڑوں برس بعد سندان اور اس کے اطراف میں مسلمانوں اور عربوں کے خوشگوار اثرات یہاں کے حکمرانوں اور عوام میں اس طرح کام کر رہے تھے تو خود ان کے دور حکومت میں کیا حال رہا ہوگا، سیاست و حکومت سے ہٹ کر تعلقات اور عقیدت و احترام کی حد تک عام ہندوؤں اور ان کے راجوں نے ہمیشہ اسلام اور مسلمانوں کا پورا پورا خیال رکھا، چنانچہ سندان پر دوبارہ قبضہ کرنے کے بعد بھی وہاں کی جامع مسجد مسلمانوں کے حوالہ کر دی گئی تاکہ وہ حسب سابق آزادی کے ساتھ اللہ کی عبادت کریں اور اپنے خلیفہ کے حق میں دعا کریں۔

ہنرمہ کا حکم یعنی عہدہ قضا، نیز بعد میں یہاں کے راجوں نے مسلمانوں کے ذہنی اور مذہبی امور و معاملات کے لئے ایک مستقل محکمہ جاری کیا جسے ہنرمہ کہتے تھے، اس منصب پر صرف مسلمان ہی رکھا جاتا تھا اور اس کا فیصلہ راجہ کا فیصلہ تصور کیا جاتا تھا، ہر بڑے شہر میں ہنرمہ مقرر تھا اور ہر قسم میں اسلام اور مسلمان عزت و احترام کی زندگی بسر کر رہے تھے، مسعودی نے لکھا ہے کہ ہنرمہ کے ہنرمہ کا تذکرہ یوں کیا ہے کہ چپور میں ہنرمہ کے عہدہ پر آجکل ابوسعید معروف بن زکریا فائز ہے ہنرمہ کا مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں کا رئیس اور سربراہ ممتاز مسلمانوں میں سے ایک شخص اس عہدہ پر فائز ہوتا ہے اور ان کے تمام معاملات و احکام اس کے پاس جاتے ہیں۔

بزرگ بن شہریار نا خدا نے مملکت بلہرا کے بعض قوانین و تعزیرات کا ذکر کرتے ہوئے لکھا کہ بلاد ہند میں اگر کوئی مسلمان چوری کرتا ہے تو اس کا فیصلہ مسلمانوں کے ہنرمہ کے سپرد کر دیا جاتا ہے تاکہ وہ اس میں اسلامی حکم کے مطابق عمل کرے، یہاں کے ہنرمہ کی مثال بلاد اسلام کے قاضی کی ہے اور اس مملکت میں ہنرمہ صرف مسلمان ہوتا ہے۔ اوپر چپور کے ہنرمہ ابوسعید معروف بن زکریا کا تذکرہ مسعودی کے حوالہ سے گزر چکا ہے، بزرگ بن شہریار نے بھی چپور کے ایک دوسرے ہنرمہ عباس بن مایان سیرانی کا تذکرہ یوں کیا ہے کہ چپور میں اہل سیراف سے ایک شخص عباس بن مایان مسلمانوں کا ہنرمہ تھا، یہ اعیان شہر میں سے تھا اور مسلمانوں کے امور و معاملات اسی سے متعلق تھے، اس نے ان اطراف کے بعض حالات و واقعات بھی چپور کے اسی ہنرمہ عباس بن مایان کا زبانی بیان کیے ہیں۔ یا قوت حموی نے مملکت بلہرا کے بیان میں لکھا ہے کہ چپور اور کتاہہ و کتاہہ یا کتاہہ میں بلہرا کی طرف سے مسلمانوں کا حاکم مسلمان ہی ہوتا ہے ان شہروں میں مسلمان بھی رہتے ہیں۔ بزرگ بن شہریار نے بھٹوانہ کا ایک واقعہ لکھا ہے



کہ ایک مسلمان نے کسی بہت خانہ میں جا کر ایک نازیبا حرکت کی تو یہاں کے راجہ نے اسے گرفتار کر کے مسلمان ہنرمین کے پاس بھیج دیا اور کہا کہ جو آدمی کعبہ میں جا کر یہ گستاخی کرے اور آپ اسے جو سزا دینی چاہیں وہی سزا اس مجرم کو ملنی چاہیے، چنانچہ وہاں کے مسلمان ہنرمین نے اس پر پناہ بے لاگ فیصلہ جاری کیا۔

مسلمانوں کی کثیر آبادیاں، اور ہر قسم کی سندان کی شاندار حکومت اور مسلمانوں کے بلند مذہبی، معاشی اور معاشرتی آزادیاں اگر دار نے مملکت بلہرا کو اپنا وطن بنایا تھا، اور یہاں عوام اور ان کے حکام اسلام اور مسلمانوں سے بے پناہ محبت کرتے تھے، یہی وجہ ہے کہ سندان کی مسلم حکومت کے خاتمہ پر بھی یہ علاقہ خلیفہ المسلمین کو عداوتیں رہا اور یہاں کی مسجدوں اور میناروں سے اللہ کا کلمہ بلند ہوتا رہا اور دولت مابانیہ نے جو صد بلند کی تھی اس کی بازگشت مدتوں سنی گئی، مسعودی نے چیمور میں مسلمانوں کی آبادی و آزادی کے بارے میں لکھا ہے کہ چیمور ہندوستان میں علاقہ لار کا ایک حصہ ہے جو مملکت بلہرا میں واقع ہے، میں بلا چیمور میں مسلمانوں میں پہنچا، اس وقت وہاں کا حاکم حاج نامی تھا، یہاں تقریباً دس ہزار عرب آباد ہیں جن میں بیا سرہ، میرانی، عمانی، بصری، بغدادی اور دوسرے شہروں کے لوگ شامل ہیں، یہ لوگ یہاں متاہل ہو کر مستقل آباد ہو گئے ہیں اور ان مسلمانوں میں بڑے بڑے تاجروں کی ایک جماعت ہے جیسے موسیٰ بن اسحق صنداپوری دصنداپور یعنی گوا، اور بیا سرہ سے مراد وہ مسلمان ہیں جو ہندوستان میں پیدا ہوئے، یہ ان کا لقب ہے واحد کو بیسرا اور جمع کو بیا سرہ کہتے ہیں۔

اصطخری نے لکھا ہے کہ قاہل، سندان، چیمور اور کنہات میں جامع مسجدیں ہیں، اور ان شہروں میں مسلمانوں کے احکام جاری و ظاہر ہیں۔ نیز اصطخری نے لکھا ہے کہ کنہات سے چیمور تک بلہرا کی عمارتیں ہیں سے ہے، یہ علاقہ بلاد کفر ہے مگر ان شہروں میں مسلمان آباد ہیں، اور

بلہرا کی طرف سے ان کا حاکم صرف مسلمان مقرر کیا جاتا ہے، ان شہروں میں مسجدیں ہیں، جن میں جماعتیں ہوتی ہیں۔

یا قوت حموی نے چیمور کے بیان میں لکھا ہے کہ یہ شہر راجہ بلہرا کی عمارتیں میں ہے جو کافر ہے مگر چیمور اور کنہات ان شہروں میں سے ہیں جن میں مسلمان موجود ہیں، اور راجہ بلہرا کی طرف سے ان کا حاکم و والی صرف مسلمان ہوتا ہے، ان میں جامع مسجدیں ہیں جن میں نماز باجماعہ ہوتی ہے۔

اسی نے تھانہ کے ذکر میں لکھا ہے کہ اس ساحل کے تمام باشندے کافر ہیں جو بتوں کی پوجا کرتے ہیں، مگر ان کے ساتھ مسلمان بھی رہتے بہتے ہیں۔ اسی طرح قاہل کے بیان میں لکھا ہے کہ یہاں کے مسلمانوں کی جامع مسجد ہے جس میں وہ باقاعدہ نماز پڑھتے ہیں۔

ان تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ سندان اور اس کے اطراف میں مسلمانوں کی اچھی خاصی آبادیاں تھیں اور وہ ہر طرح مطمئن ہو کر اپنے مذہب پر عمل کرنے میں پوری طرح آزاد تھے ان کے لیے مہاراجگان بلہرا کی طرف سے خصوصی آسانیاں فراہم تھیں، نیز یہاں کے عوام غیر مسلم اپنے یہاں کے مسلمانوں کا بہت خیال کرتے تھے، کافروں اور بت پرستوں کے دس میں مسلمانوں اور مصلحتوں کا یہ اطمینان و سکون بتا رہا ہے کہ دونوں طبقے اپنے اپنے مذہب پر پوری طرح عمل کر کے بھی آپس میں غیر و شکر رہا کرتے تھے، بعد کے ان شگفتہ حالات کو ہم سندان کی دولت مابانیہ اور مسلمانوں کے کردار کی صدائے بازگشت سمجھتے ہیں۔

ہماری تحقیق میں اطراف سندان یعنی اطراف سندان کی جوامع و مساجد اور اسلامی آثار، تھانہ چیمور اور بھڑوچ وغیرہ کوکن اور گجرات کے مقامات نے سب سے پہلے بڑھ کر اسلام اور مسلمانوں کا استقبال کیا اور ان کے مقدس



قدم سب سے پہلے اسی غرض سے خطہ ہندوستان پر اسے۔ عہد فاروقی میں حضرت حکم بن ابوالعاص ثقفی کی قیادت میں غلامین اسلام کا جو مقدس قافلہ تھانہ اور بھڑوچ میں اتر اٹھا وہ یہاں پر اسلام کا پہلا مقدس نشان تھا، اسی چراغ کی روشنی میں ان اطراف میں اسلام کی بزم سبائی گئی، چنانچہ ۳۲ھ کے بعد خلیفہ ابوجعفر منصور کے زمانہ میں سندھ کے گورنر ہشام بن عمرو ثقفی نے عمرو بن حبل کو گجرات کی مہم پر روانہ کیا اور اس نے بھاڑ بھوت اور گندھارا بھڑوچ پر بحری حملہ کیا، اور گندھارا کے بت غانہ کی جگہ مسجد بنائی۔ گجرات میں اسلام کی یہ پہلی تعمیری نشانی ہے جو مسجد کی شکل میں ظاہر ہوئی، ۱۹۰ھ کے حدود میں فضل بن مالان نے سدران پر قبضہ کر کے یہاں ایک جامع مسجد تعمیر کی، جس کے منبر پر خلیفہ مامون کے لیے دعا کی، اس دیار میں یہ دوسری مسجد تھی جسے ہندوؤں نے سدران پر قبضہ کرنے کے بعد مسلمانوں کے قبضہ میں لایا تھا جو ۱ سے بدلتوں آباد کیے ہوئے تھے، ۱۹۰ھ کے حدود میں قاضی اسدخان چیمورا اور کنہانت میں جامع مسجدوں کا تذکرہ کیا ہے جن میں اسلامی عبادات کھلے بندوں جاری تھیں۔ یا قوت حموی نے چیمورا کے بیان میں تصریح کی ہے کہ یہاں جامع مسجد تھی جس میں نماز باجماعت ہوتی تھی۔ نیز اس نے قاضی کی جامع مسجد کا ذکر کیا ہے جس میں باقاعدہ نماز ہوتی تھی۔ تھانہ کے بارے میں لکھا ہے کہ ان سواحل میں غیر مسلموں کے ساتھ مسلمان بھی آباد ہیں۔ ظاہر ہے کہ مسلمانوں کی ان بستیوں میں مسجدیں بھی رہی ہوں گی، اور یہ تمام مسجدیں دولت مانا نہ کے قیام کے بعد بنی ہوں گی، مسعودی نے ۳۳۰ھ اور ۳۳۱ھ میں ان علاقوں کی حیات کی ہے اور لکھا ہے کہ یہاں کے مسلمانوں کی تعمیر کردہ عام مسجدیں اور جامع مسجدیں نمازیوں سے آباد رہتی ہیں۔

۱۔ فتوح البلدان ص ۲۳۱۔ ۲۔ فتوح البلدان ص ۲۳۲۔ ۳۔ مسالک الممالک ص ۱۶۶۔

۴۔ معجم البلدان ج ۵ ص ۲۰۶۔ ۵۔ ج ۱ ص ۱۸۔ ۶۔ ج ۵ ص ۷۱۔

مسلم شخصیتوں کی یادگاریں  
ان علاقوں میں ان کی اہم شخصیتوں کے یادگاریں کارناموں کے آثار و علامت بھی پائے جاتے تھے، منصور بن حاتم ثقی کا بیان ہے کہ راجہ داسر اور اس کے قاتل دونوں کی تصویریں یا مجسمے بھڑوچ میں بنائے گئے تھے یہ سندھ کا راجہ داسر محمد بن قاسم کی جنگ ۱۹۰ھ میں مدائن کی روایت کے مطابق بنی کلاب کے ایک آدمی کے ہاتھ سے مارا گیا تھا اور ابن الکلبی کی روایت کے مطابق اس کا قاتل قاسم بن ثعلبہ بن عبد اللہ بن حصن طائی تھا۔ جب محمد بن قاسم سلیمان بن عبد الملک کے حکم سے ہندوستان میں گرفتار کیے گئے تو اہل ہند محمد بن قاسم کو یاد کر کے بہت رونے اور مقام کیرج میں ان کی تصویر بنا کر یادگار قائم کی بچہ کیرج کی تعین نہیں ہو سکی، اگر یہ گجرات کا شہر کھڑہ ہے جو آجکل بڑودہ کے آگے ایک ضلع کا نام بھی ہے تو پھر اس عظیم مسلم فاتح کی یہ یادگار بھی اسی علاقہ کی امانت ہے۔

درخت شہادت  
ان انسانی یادگاروں کے علاوہ یہاں اسلام کی ایک عجیب و غریب قدرتی یادگار بھی پائی جاتی تھی، جو اسلام کی حقانیت کی شہادت دیتی تھی، یہ سنگدور کے علاقہ میں ایک درخت تھا جس کے حسین بھوپوں میں کلمہ لکھا ہوا تھا، بزرگ بن شہر پار ناخدا نے عجائب الهند میں لکھا ہے کہ ہندوستان میں جانے والے ایک شخص نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ اس نے کوئی مانگیر میں جو بلاد الذہب دسوں نے کے دیس اکا دار الحکومت ہر ایک درخت دیکھا تھا ہر نار جل کے درخت کے مانند تھا اور تھا، اس میں سفیدی بے مہلے سرخ رنگ کا پھول ہوا تھا، اور اس پھول میں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا ہوا تھا۔

اسی طرح مشہور سیاح ابن بطوطہ نے طلیا میں راجہ جرنٹن کوہیل کے ذکر میں اس کے دورث اعلیٰ کے مسلمان ہونے کا تذکرہ کیا ہے اور لکھا ہے کہ میں نے خود اس کی تعمیر کردہ جامع مسجد کے سامنے ایک ہر ابھر درخت دیکھا ہے جس کے پتے انجیر کے پتے کی طرح بلکہ اس سے بھی

۱۔ فتوح البلدان ص ۲۳۱۔ ۲۔ ص ۲۳۲۔ ۳۔ معجم البلدان



نرم و نازک تھے، اس کا نام یہاں پر دخت شہادت ہے، مجھے بتایا گیا کہ ہر سال موسم خزاں میں اس کا ایک پتہ زرد ہو کر سرخی لگتی ہو جاتا ہے جس پر قدرت کے قلم سے لا الہ الا اللہ محمد و آلہ لکھا ہوتا ہے، فقیہ حسین اور دوسرے ثقہ لوگوں کی ایک جماعت نے مجھ سے بیان کیا کہ ہم نے یہ پتہ دیکھا ہے اور اس کی تحریر پڑھی ہے، جب اس کے گرنے کا وقت آتا ہے تو مسلمان اور کافر دونوں ہی طبقے کے لوگ اس درخت کے نیچے آکر بیٹھتے ہیں اور جب پتہ گرنا ہے تو آدھا مسلمان لے لیتے ہیں اور آدھا غیر مسلم راجہ کے خزانہ میں چلا جاتا ہے اور وہ اس سے مریضوں کو شفا پہنچاتے ہیں، اسی پتہ کو دیکھ کر گویل کا دادا مسلمان ہوا تھا، یہ حکایت یہاں کے لوگوں میں تو اس سے ثابت ہے، بعد میں ایک ماجرہ نے اس درخت کو جڑ سے کٹوا دیا تو اور بھی ہر بھڑا ہو کر پھلا پھولا اور وہ راجہ جلد ہی مر گیا۔

ان دونوں روایات سے پتہ چلتا ہے کہ اس زمانہ میں باہر کے مسلمان اس ملک کو کس قدر محترم و مقدس سمجھتے تھے، اور یہاں کے بارے میں ان کے یہاں کیا روایات تھیں؟ سندان کی زبان لاری تھی جو اس کے راجہ بلہرا کے دیس میں جو موجودہ گجرات اور مہاراشٹر پر ساحلی علاقوں میں بولی جاتی تھی | مشکل تھا اس زمانہ میں دوزبانیں بولی جاتی تھیں، علاقہ گجرات کے لوگ کیریز زبان بولتے تھے یعنی وہ گجراتی زبان جو کھیرا کی طرف منسوب تھی اور علاقہ مہاراشٹر کے عوام لاریہ زبان بولتے تھے جو اس علاقہ کے سمندر لاروی کی طرف منسوب تھی، جسے ہم کو کئی یامر بڑی کہہ سکتے ہیں، سندان چونکہ بحر لاروی کے ساحلی شہروں میں تھا اس لیے یہاں کی عام زبان لاریہ تھی۔

مسعودی نے لکھا ہے کہ:

ولفتہ اهل المانکیر۔ وہی دار مملکتہ البلہل مانکیر (منگھڑ) جو کہ بلہرا کا دار الحکومت ہے، کیریت، مضافۃ الی الصقم، وہی کیوکا، یہاں کے باشندوں کی زبان کیریت ہے جو

ولفتہ ساحلہ قتل سیہ در و سوبارہ علاقہ کھیرا کی طرف منسوب ہے، اور اس کے وقادہ وغیر ذلک من مدن ساحلہ ساحل مثلاً جمعد، سوبارہ، بھانہ، اور دوسرے لاریہ، ذیلادھم مضافۃ الی ساحلی شہروں کی زبان لاریہ ہے، یہ شہرہ البحر الذی ہمہ علیہ وهو اس سمندر کی طرف منسوب ہیں جس کا نام لاروی ہے۔

حاصل یہ ہے کہ سندان اور اس کے اطراف و جوارب کے ساحلی علاقہ کی زبان بحر لاری کی نسبت سے لاریہ تھی جسے آج ہم کو کئی یامر بڑی کہتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ سندان اور اطراف میں آباد عربوں کی زبان عربی رہی ہوگی، بلکہ آج تک بمبئی میں بولی جانے والی متعدد زبانوں میں عربی زبان بھی شامل ہے جو یہاں کے عربوں کی مستقل زبان ہے۔

ماہانیوں کے دور اقتدار حکومت تک ہندوستان میں سندان میں ماہانی دور کے علماء | مسلمانوں کو کوئی مرکزیت حاصل نہیں ہو سکی تھی، اٹھائیس سو سالہ دور حکومت عالم اسلام میں وہ مقام و شہرت نہ پاسکا جو اسے اسلامی علوم و فنون اور مسلم تہذیب و ثقافت کا ایک مرکز بنا سکے، اس وقت تک مسلمانوں کا مرکز سند تھا، جہاں پورے عالم اسلام کی طرح مسلمان قوم باغ و بہار بن کر آباد تھی، البتہ تیسری اور چوتھی صدی کے بعد سے ہندوستان کے یہ علاقے بھی عرب سیناحول اور عاملوں کی گزرگاہ بن گئے، اور سندان اپنی گذشتہ رویت و عظمت کی وجہ سے ان کے لیے پرکشش ہو گیا، چنانچہ اسی قدیم اہمیت و مرکزیت کی وجہ سے بعد میں سلیمان، ابن ابوزید سیرانی، مسعودی، ابن خردادبہ، اصطخری، ابن حوقل، ابن ستر، ابن فقیہ جہدلی وغیرہ کے سیکھنے زمین سندان بڑی جاذبیت رکھتی تھی،

منصور بن حاتم نحوی اور ابو عبادہ بختری سندان میں | اس کے باوجود آہل ماہان کے دور حکومت میں سندان میں بعض اہل



کمال آئے اور انھوں نے اس کی عظمت و اہمیت کو چار چاند لگائے، ان میں سب سے پہلا نام منصور بن حاتم غوی نزاری جہد کا ہے۔ یہ کمال خالد بن اسید کا غلام تھا، اور مدقول گجرات کے علاقہ میں رہا اس نے یہاں کی اسلامی روایات کو بیان کیا، چنانچہ سندان کی ماہانی حکومت کی پوری تاریخ اسی کی روایت کی رہیں منت ہے۔ اسی طرح منصور بن حاتم نے بھڑوچ میں سندھ کے راجہ اور اس کے قاتل کے معصوم کیے جانے کی روایت بیان کی ہے، نیز اسی نے دہل کے بت خانہ کے میٹروں کو مقتسم کے زمانہ میں توڑ کر جیل خانہ بنانے کی روایت کی ہے اس کی ان روایتوں کو بلاذری نے فتوح البلدان میں نقل کیا ہے۔

دوسرا نام عباسی دور کے مشہور عربی شاعر بخاری کا ہے جو اس زمانہ میں سندان آیا، اس نے اپنے اشعار میں اس کا تذکرہ کیا، بخاری خلیفہ متوکل اور فتح بن خاقان کا درباری شاعر تھا، سندھ میں فوت ہوا، وہ سندان آنے کا تذکرہ یوں کرتا ہے۔

ولقد ركبنا البحر في اموالنا وركبت هول الليل في بياض

میں نے سندھ کی موجوں پر سواری کی ہے اور دریائے بیاض کا پھر ہول رات میں سفر کیا ہے،

وقطعت اطوال البلاد وعرضها ما بين سندان ودين سجستان

اور میں نے شہروں کی لمبی چوڑی مسافتوں کو سندان اور عباس کے درمیان طے کیا ہے،

عباسی دور کا دوسرا مشہور شاعر ابوالعتاہر ہے اگرچہ سندان نہیں آیا، مگر اس نے یہاں کی ایک یادگار زمانہ جنگی کا حشر لکھ کر سندان کو بڑی اہمیت دی ہے۔

سندان کے دور نزدیک چند ارباب علم و فن | ماہانی دور حکومت میں سندان میں کسی قسم کی علمی سرگرمی اور علمی شخصیت کا پتہ نہیں چلتا، البتہ

اس دور میں سندان کے قرب و جوار میں علماء و محدثین اور ارباب فضل و کمال موجود تھے، جو دوسری اور تیسری صدی میں غلام اسلام کے علماء کے ہمسرتھے، سندان کے قرب و جوار کے ایسے چند

علماء کے نام درج کیے جاتے ہیں جن کے وجودت ہندوستان کا علاقہ علمی سرگرمی کا مرکز بنا ہوا تھا، اور ان کی دہم میں علوم و فنون کی شہیں روشن تھیں، حضرت عبدالرحمن بن ابوزید بیلانی دلی عمر بن خطابؓ، یہ اہلئے مین میں سے تھے، بخران میں منتقل قیام تھا، روایت حدیث میں ہیں، ابن عباسؓ، ابن عمرؓ، ابن عباسؓ، ابن حنیفہؓ سے روایت کی ہے ان کا شمار ثقافت تابعین میں ہے ساتھ ہی بہت زبردست شاعر بھی ہیں، ولید بن عبدالملک اموی کے دور میں فوت ہوئے، بیلان بیلان کا معرب ہے، یہ مقام گجرات میں بھیل اور گوجر کا دارالحکومت تھا،

محمد بن عبدالرحمن بیلانی کو فی | یہی اپنے باپ کی طرح مولیٰ عمرؓ کی نسبت سے مشہور ہیں، انھوں نے اپنے والد عبدالرحمن بیلانی وغیرہ سے روایت کی ہے اور ان سے سعید بن بشیر بخاری، عبداللہ بن عباس بن ربیع حارثی، محمد بن عمار بن زیاد حارثی، محمد بن کثیر عسدی، ابوسلمی موی بن اسماعیل وغیرہ نے روایت کی ہے، امام ابن معین اور دوسرے علماء جرح و تعدیل نے ان کو منکر الحدیث قرار دے کر ان کی اجماع کو غیر معتبر بنایا ہے، سندھ کے درمیان فوت ہوئے،

محمد بن عمار بیلانی | انھوں نے اپنے والد سے روایت کی ہے، اور ان کے والد نے محمد بن عبدالرحمن بیلانی سے روایت کی ہے،

محمد بن ابراہیم بیلانی | عبداللہ بن عباس بن ربیع بخاری نے آپ سے روایت کی ہے۔

ابو محمد ہندی بعد آدمی | بلاذری نے فتوح البلدان میں راجہ داسر کے قتل کے بعد محمد بن قاسم کے پورے علاقہ سندھ پر قابض ہونے کی روایت اُن سے کی ہے، انھوں نے ابوالفتح سے روایت کی ہے اور ان سے علی بن محمد مدائنی نے روایت کی ہے، ہندی کی نسبت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سندھ کے رہنے والے

نہیں تھے بلکہ اس وقت کے اسلامی ہند سے ان کا تعلق تھا۔



یزید بن عبد اللہ قرظی <sup>رضی اللہ عنہ</sup> آپ کا تذکرہ ابن ابی حاتم نے کتاب الجرح والتعديل میں کیا ہے اور لکھا ہے کہ انھوں نے عمر بن محمد عمری سے حدیث کی روایت کی ہے، اور ان سے علی بن ابی ہاشم طبرخ نے روایت کی ہے،

ابو عبد اللہ محمد بن ایوب بن سلیمان کلہی بغدادی <sup>رحمہ اللہ</sup> سماعتی نے کلمہ کی نسبت میں ابو عبد اللہ محمد بن ایوب بن سلیمان بن یوسف بن اشعر و سینہ ادعوی کلہی کا ذکر کیا ہے، انھوں نے بغداد جا کر ابو اہلب سلیمان بن محمد بن حسن صنی سے امام ائمش کی مرویات کی بہت زیادہ روایت کی، اور ان سے ابو بکر محمد بن ابراہیم بن شاذل بزار نے روایت کی، آپ جنوبی ہند کی مشہور قدیمی بندرگاہ کلمہ کے رہنے والے تھے۔ عود کی تجارت سے بکرتے تھے۔

موسیٰ سیلانی <sup>رحمہ اللہ</sup> ابن ابی حاتم زاری نے کتاب الجرح والتعديل میں اور ابن اثیر نے باب میں موسیٰ سیلانی کا تذکرہ کیا ہے۔ حضرت انس بن مالک کی خدمت میں حاضری دی ہے، امام شعبہ نے آپ سے روایت کی ہے تابعی ہیں، یحییٰ بن معین نے ان کی توثیق فرمائی ہے، جزیرہ سیلون کو سیلان بھی کہتے ہیں آپ کی نسبت اسی طرف ہے۔

ابو القاسم جعفر بن محمد سرندی <sup>رحمہ اللہ</sup> امام ابن جزری نے غایتہ النہایہ فی طبقات القراءین سے قرأت کی تعلیم حاصل کی اور آپ سے ابو بکر محمد بن محمد بن ثناء طرزی نے قرأت حاصل کیا، آپ اپنے زمانہ میں مشہور ائمہ تجوید و قرأت میں سے تھے۔

امام عبد بن حمید بن نصر کسری <sup>رحمہ اللہ</sup> حافظ حدیث اور مسند کسری کے مصنف ہیں، اور ان کا نام عبد الحمید ہے مگر تخفیف کر کے صرف عبد بولا جاتا ہے،

جوانی میں علی اسفار کر کے یزید بن ہارون احمد بن بشر عبدی، علی بن عاصم، ابن ابی فدیک حسین بن علی جعفی، ابو اسامہ اور امام عبد الرزاق وغیرہ سے حدیث کا سماع فرمایا اور ان سے امام مسلم، امام ترمذی وغیرہ نے روایت کی، امام بخاری نے بخاری میں تعلیقاً ایک روایت درج کی ہے ۲۴۹ھ میں وصال فرمایا علمائے طبقات و رجال نے آپ کو سمرقند کے قریب مشہور شہر کش یا کس کی طرف منسوب کیا ہے، مگر یا قوت حموی نے معجم البلدان میں کس کے بیان میں آپ کو ہندوستان کے ساحلی شہر کچ کی طرف منسوب کیا ہے اور لکھا ہے۔ وکس ایضاً مدنیۃ باض الہند نیز کس ہندوستان میں ایک مشہور شہر ہے جس کا مشہور ذکر فی المغازی ومن تذکر مغازی کی کتابوں میں ہے اور اس کی طرف - ینسب الیہا عبد بن حمید بن نصر کسری منسوب علماء میں عبد بن حمید بن نصر کسری ہیں۔ فتوح البلدان وغیرہ میں اس کو کش اور قصہ بھی لکھا ہے،

۱۵۸ھ میں ہندوستان پر تین اسلامی دولت مہا نیکان کے بیان میں بلاذری کی توہم حملوں کی ایک اور مستند روایت درج کی گئی ہے جس میں عبد فاروقی میں ۱۵۸ھ میں تھانہ پٹوچ اور دیبل پر اسلامی لشکر کے حملہ آور ہونے کی تفصیل ہے، نیز یا قوت حموی کی روایت بھی درج کی گئی ہے، جس میں غور دیبل پر حملہ کی تصریح ہے، ان دو مستند روایات کے علاوہ ایک تیسری مستند روایت امام ابن حزم کی کتاب جمہرۃ انساب العرب میں موجود ہے جس میں تصریح ہے کہ حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ عنہ نے ہندوستان کے تین شہروں میں غزوہ کیا ہے، ان کے الفاظ یہ ہیں:-

عثمان منہم من خیار الصحابہ واولادہ اور عثمان بن نجیوں میں بہترین صحابی ہیں، ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عافیت کا حکم فرمایا تھا، اور انھوں نے فارس اور ہندستان کے دولاختہ من بلاد الہند ولفتوح تین شہروں میں چلا گیا، نیز بہت سی فتوحات ہیں۔



فتوح البلدان بلاذری کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عثمان نے اپنے ایک بھائی حکم کو تھانہ اور بھڑوچ کی مہم پر روانہ کیا اور وہاں سے بھائی مغیرہ کو خود دیبل کی مہم پر روانہ کیا تھا، مگر معجم البلدان میں یا قوت حموی کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ خود دیبل پر بھی حکم ہی گئے تھے اور ابن حزم کی تصریح ہے کہ خود حضرت عثمان ثقفی نے ہندوستان کے ان ہر مقامات میں غزوہ کیا ہے، بہر حال عہد فاطمی میں ہندوستان پر اسلامی حملہ کی یہ تین مستند تصریحات ہیں، اگر حضرت عثمان ثقفی ہی یہاں تشریف فرما ہوئے ہیں تو یہ اسلامی ہند کے لیے عظیم ترین شرف ہے۔

دوسری صدی میں سندھ میں موسیٰ بن کعب بن عتبہ بن عامر بن عتبہ بن خلیفہ بن متبہ بن کعب تمیمی کی بغاوت اور اس کا قتل عباسیہ کے سرگرم داعیوں میں تھا، اور بنو امیہ کے مقابلہ میں بنو عباسیہ کے حق میں پروپیگنڈہ کرتا تھا، اس کے لڑکے عتبہ نے سندھ میں شورش برپا کی، جس کے نتیجہ میں وہ قتل کر دیا گیا اور اس کی شورش و بغاوت ختم ہو گئی، ابن حزم کا بیان ہے: وثار ابنہ عتبہ بالہند فقتل موسیٰ تمیمی کے بیٹے عتبہ نے سندھ میں شورش کی اس لیے وہ قتل کر دیا گیا غالباً عتبہ تمیمی کی یہ شورش اموی دور کے آخر میں یا عباسی دور کے شروع میں ہوئی تھی، جبکہ خلافت اموی کے انقلاب و تغیر میں سندھ کے امراء اور بااثر افراد اپنے اقتدار کے لیے کوشش کر رہے تھے۔

حضرت سعد بن ہشام انصاری | حضرت سعد بن ہشام بن عامر انصاری مدنی رحمۃ اللہ علیہ مدنی تابعی کی مکران میں شہادت | حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے چچا زاد بھائی اور اجل تابعین میں ہیں، انہوں نے اپنے والد حضرت ہشام، حضرت انس، حضرت عائشہ، حضرت ابن عباس، حضرت ابوہریرہ اور حضرت عمر بن عبد رب رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہے، اور ان سے حمید بن ہلال، زرارہ بن ابی اوفی، حمید بن عبد الرحمن حمیری اور امام حن بصری وغیرہ نے روایت کی ہے، صحاح ستہ میں ان کی روایات موجود ہیں۔ امام بخاری نے تاریخ کبیر میں ان کے تذکرہ میں لکھا ہے: قتل سعد فی ارض مکران، علی احسن سعد مکران میں دین و دیانت کے اعلیٰ معیار پر لہ جہرۃ انساب العرب ص ۲۱۴۔ یہ امام معلومات، مدینہ منورہ میں جہرۃ انساب العرب کے مطالعے کے وقت ملیں۔

حالیہ

تہذیب التہذیب میں ابن جان کا قول نقل کیا گیا ہے جس میں حضرت سعد کے جہاد میں شہید ہونے کی تصریح ہے، نیز سیار بن حاتم کی کتاب الزہد کے حوالے سے سعد بن ہشام اور ایک اور بزرگ کے جہاد میں شہید ہونے کی تصریح ہے، اسی طرح تقریب التہذیب میں، استشہد بارض الہند موجود ہے، حضرت سعد بن ہشام دوسری صدی کے وسط میں مکران کی کسی جنگ میں شہید ہوئے،

پندرہویں صدی، وسیلی | ابوالفتح ابراہیم بن سندی بن علی بن ہیرام اصفہانی، آپ نے محمد بن ابو اور منصور سی علی | عبدالرحمن مرقی، اور محمد بن زیاد زیاد دی سے روایت کی ہے، اور ابراہیم بن محمد حمزہ، عبد اللہ بن محمد بن جعفر، محمد بن یوسف، اور سلیم بن احمد نے آپ سے روایت کی ہے، امام ابو نعیم اصفہانی نے ایک اسطے آپ سے روایت کی ہے اور صاحب اصول بتایا ہے: سرخ رنگ کا خضاب استعمال کرتے تھے، سلیمان بن قوت ہوئے، اسلیم بن موسیٰ بن اننت، سندی اصفہانی، آپ نے امام مالک اور امام شریک سے روایت کی ہے، آپ کے عمر بن شاکر نے روایت کی ہے، ۱۲۵ھ میں کوفہ میں فوت ہوئے، عقیلی نے کتاب اصہبان میں آپ کا

شمار اصفہانی علماء میں کیا ہے۔ عبد الرحیم بن یحییٰ وسیلی آپ نے ولید بن مسلم دمشقی سے، اور آپ سے ابوالقاسم شعیب بن احمد وسیلی نے روایت کی ہے، امام ابو نعیم اصفہانی دو واسطوں سے آپ سے روایت کی ہے، اور تاریخ اصفہان میں ابوالقاسم شعیب بن محمد بن حمد وسیلی کے تذکرہ میں آپ کا ذکر کیا ہے۔ فضل بن احمد اصفہانی ہاشمی منصور، آپ نے منصور سے بغداد جا کر حدیث کی روایت کی، ہمد بن خالد سے حدیث کی تعلیم پائی، فضل بن صالح منصور کے نام سے بھی مشہور ہیں۔ ابو جعفر ہریر بن عبد اللہ علی بن فرات سندی اصفہانی، آپ نے محمد بن ابی داؤد، اور اسلیم بن عبد اللہ سے روایت کی اور آپ کے عبدان، ابو یعلیٰ اور ابن رستم نے روایت کی، آپ نے ۲۳۲ھ میں اصفہان میں حدیث کی روایت کی۔

وسیل اور دیسلان | انگری نے عم بن مالک سے روایت کی، سندھ میں مشہور شہر ہے، اسے دیسلان بھی لے تاریخ کبیر جلد ۲ قسم ۲ ص ۱۶، نیز تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۲۸۳، تقریب التہذیب ج ۱ ص ۱۸۹، لے ان حضرات کے حالات امام ابو نعیم اصفہانی کی تاریخ مدینہ اصفہان نقلی سے کتب خانہ شیخ الاسلام مدینہ منورہ میں ۲ محرم ۱۴۱۸ھ کو نقل کیے گئے ہیں۔



کہتے ہیں، ابو عمرو نے ثعلب سے اولاد انھوں نے ابن الاعرابی سے زبان کی سندیں شک کی تحریر میں  
یہ شعر نقل کیا ہے:

رائونڈ سنگی زبان میں اب تک اس کو اور دیکھتے ہیں، روٹری اسٹیشن سے میل جنوب میں واقع ہے۔  
 کندھ رات دو روز تک پھیلے ہوئے ہیں، البتہ یہاں ایک چھوٹا سا جدید العہد گاؤں آباد ہے۔  
 راج (سابق) یاست بھادپور میں احمد پور شرقیہ کے پاس مشہور مقام ہے، جلالی پیروں کا مستقر ہے، اب  
 بھی کسی قدر حیات نام ہے، قبرستان دوڑ تک پھیلا ہوا ہے، اسکی تاریخ مولانا احمد بلوچ ملتان نے شاید کر دی ہے۔  
 (ازبائیل) ازمن۔ یہ جدید دور میں قلات ڈوئین کے ضلع ٹنڈی کوٹ کا صدر مقام ہے، کراچی سے یہ میل شمال میں ہے  
 (بامیان) افغانستان میں واقع ہے، کوہ ہندو کوٹ کا کٹ کر بودھ کاہم فٹ لمبا بت وہاں کھڑا ہے۔  
 (ہند) یہ بتوں ہے جو پشاور کے شہر کی مشہور فوجی چھاؤنی ہے، مگر ہند کے متعلق میرا خیال ہے یہ ہند (HUND) کی  
 تصحیف ہے، ہند اور لاہور کا تذکرہ ساتھ ساتھ آیا ہے، دریا کے سندھ پر آج بھی ایک گھاٹ موجود ہے  
 جس کا ایک کنارہ ہنڈ ہے، اور دوسرا کنارہ لاہور جیسے روٹری سٹیشن اس لیے گمان غالب ہے کہ یہ ہند ہے بعد  
 کے کاتبوں، اور پٹنہ والوں نے اس کو ہند بنا دیا، ورنہ وہاں سے یہ میل دور ہے، اس لیے ہند بھول نہیں ہے۔  
 (دیسرون) اس کی اصل شکل نیروں ہے، حیدر آباد سندھ، اس کا جدید نام ہے۔



افغانستان میں ایک مشہور شہر ہے عربوں کے حملے میں وہ بنی منصور ہے (جرات کے ساتھ جڑوں میں بنی منصور)  
نام کی ایک قدیم بندرگاہ اور بستی ہے، بڑا بڑا بھڑوچ، اور بار بند بھار بھوت کی فتوحات کے سلسلے میں  
بلادی نے اسی گندھارا کو قنہ قرار دیا ہے،

دقتصار) آج کل اس کو خضدار کہتے ہیں، یہ قلات ڈوین کا جدید تعمیر و آبادی والا علاقہ ہے، قدیم  
عہد میں خوارج کام کر رہے چکے ہیں، دارالبیضا، اس کے پاس ہی آباد تھا۔

رقتار (بل) یہ بھی قلات ڈوین میں واقع ہے، آج کل اس کو گندھارا کہتے ہیں، حال ہی میں ایک  
مستقل ضلع قرار دیا گیا ہے، بولان اسی میں واقع ہے،

رقتار بولر غالباً یہ تصدیق ہے، شاید اصل فنر بولر ہوگا، علاقہ کمران میں آج کل کے نام سے ایک  
قدیم شہر اب تک موجود ہے (دبج گور کا فنر بولر یا فنر بولر ہو جانا محال نظر ہے)

(لاہور) عرب دور میں مشہور شہر لاہور موجود نہیں تھا، اس لیے مہلب بن ابی صفرة کے یہاں آنے کا سوال  
ہی پیدا نہیں ہوتا، یہ تو عہد غزنوی میں آباد ہوا ہے، الجہ دریا کے سندھ پر انک کے اوپر ترمذ کے پاس

لوہڑا ایک گھاٹ تھا، اس پر مہلب نے حملہ کیا تھا، بے پال نے لغمان چھوڑ کر پہلے ہی کو دارالسلطنہ  
بنایا تھا، محمود کا پہلا حملہ اسی پر تھا، نہ راوی کے کنارے لاہور پر، لاہور کے عرب دور میں نہ ہونے اور

غزنوی دور میں آباد ہونے پر دلائل و شواہد درکار ہیں)

دھید، ساحل کمران پر ایک قدیم قوم تھی، قدیم ایران میں اس کی ایک ریاست میدیا (MEDIA) بھی  
تھی، مید کے بارے میں پوری تفصیل ہماری کتاب عرب و ہند عہد رسالت میں لکھی گئی ہے (ملاحظہ ہو)

دمنصورہ اور محفوظ سندھ کے ضلع رانگھر کے شہر شہدادپور سے ۹ میل مشرق میں جڑاؤ نہر ہے، اس نہر سے  
۱۰ میل پر مندر کے وسیع و عریض کنڈرات پڑے ہیں، سال گزشتہ سے حکمران تارقدیر نے یہاں کھدائی کی

ہے، آج کل عوام اس کو ڈولز کہتے ہیں، ڈولز کوئی موزیوم راجہ گندرا ہے، دولا رائے اور کاراجہ تھا جو  
بعد میں برہمن آباد میں آگیا تھا، اس کا بھائی چھوٹا امرالی مسلمان ہو گیا تھا، جس کی تفصیل ہماری

کتاب رجال السنہ والہند میں موجود ہے، شاید اسی راجہ دولا رائے کو دولا بنایا گیا ہو)

دبرہن آباد یہاں پر ایک چھوٹا سا گاؤں ہوتا تھا (تفصیل بھی ہے، شاید یہ برہمن آباد کی گڑھی  
ہوئی ہوگی، ہوں ہاں سے یہ راقراسطہ منصور عباسی کا دنیا بلایا، جس پر شان و خیمین دانہ لکھا ہوا  
ہے، اور اب وہ اس کالج کے دارالانشاء دیویم کی تہنیت ہے۔ (مکتوب منصورہ ختم ہوا)

یہ مکتوب منصورہ ۳ ربیع الاول ۱۱۱۱ھ مطابق ۱۷۰۶ء کو لکھا گیا تھا۔

(۲)

## دولت ہمارے منظر

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام میں سے حضرت ہبیار بن اسود اسدی قرشی رضی اللہ عنہ

مشہور صحابی تھے، فتح مکہ کے بعد اسلام لائے، بعد میں مدینہ منورہ میں اقامت اختیار کی اور وصال نبویؐ

کے بعد ملک شام چلے گئے، وہ خود بھی بہت جری اور بہادر آدمی تھے، ان کی اولاد میں بھی اولاد المعز کی  
اوصاف موجود تھے، شام، بصرہ، سیراف، سندھ، بلخ، اور مصر جہاں جہاں ان کی اولاد رہی،

غلبہ یافتہ اور ارادہ و شوکت کی مالک بن کر رہی۔ ان ہی میں سے ایک شخص منذر بن زبیر  
ہبیار بن زبیر کے دور میں سندھ آکر آباد ہو گیا، اس زمانہ میں یہاں کے سیاسی اور لکی حالات

نباتیت اترتے، منذر بن زبیر نے سندھ سے نکل کر جزیرہ کے شہر قرقیہ میں غلبہ و اقتدار کی  
مگر ناکام ہو کر سولی پاگیا، سندھ میں اس کا غائبانہ وقت اور حالات کا منتظر یہاں تک

کہ اس کے پوتے عمر بن عبد المعز بن منذر سبکی نے سندھ پر قبضہ کر کے منصورہ میں اپنی  
حکومت بنائی، اور خلافت عباسیہ کے نام کا خط جاری کیا، یہ اتنی برائے نام تھی، اور

اس حکومت کو ہر طرح کی داخلی اور خارجی خود مختاری حاصل تھی، اس  
سبب کسی کامیاب اور نامور حکمران گذرے ہیں، جنہوں نے سندھ کی بنیادوں اور ڈھول

کو ختم ہی نہیں کیا، بلکہ ہر طرف امن و امان کی فضا پیدا کی اور بڑی مقبولیت پائی۔

حضرت ہبیار بن اسود بن مطلب بن اسد بن عبد المعز بن  
بن قحس قرشی اسدی رضی اللہ عنہ، فتح مکہ کے بعد مقام

جبرائیل میں خود حاضر ہو کر اسلام لائے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا تصور معاف  
فرمایا، اس سے پہلے کفار قریش کے ساتھ مسلمانوں کے ستارے میں بہت پیش رفت تھی۔



ہجرت کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت زینب رضی اللہ عنہا کو ان کے شوہر ابوالعاص نے مدینہ روانہ کیا تو ہبتار بن اسود نے قریش کے ادبائش کو ساتھ لے کر ان کی سواری کا پیچھا کیا اور یہود کے قریب جا کر سواری کو نیزہ مارا جس سے ان کا حمل ساقط ہو گیا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس انصاف کی حرکت اور سنگین جرم پر اظہار نفرت فرماتے ہوئے صحابہ سے فرمایا کہ ہبتار بن اسود یہاں ملے، اسے آگ میں ڈال دو، پھر آپ نے فرمایا کہ تم لوگ ایسا نہ کرو، آگ کا عذاب دینا اللہ تعالیٰ کا حق ہے اس واقعہ کے بعد ہبتار مدینہ روپوش رہے، یہاں تک کہ فتح مکہ کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غزوہ عام کا شہرہ سن کر خود بخود حاضر ہو گئے اور آپ کے سامنے کلمہ شہادت پڑھ کر عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کی دھمکی پر بعد میرا ارادہ ہوا کہ ملک عرب چھوڑ کر عجم کے کسی علاقہ میں چلا جاؤں، مگر جب آپ کا رحم و کرم یاد آیا تو حاضر خدمت ہو گیا کیونکہ اسلام تمام پھیلے گناہوں کو ختم کر دیتا ہے، یہ سبھی کر آپ نے ہبتار کا قصور معاف فرما دیا۔

ہبتار اسلام لانے کے بعد کچھ دنوں تک مکہ میں رہے، پھر مدینہ چلے آئے، یہاں آنے پر بعض صحابہ ان کو پہلی حرکت طعن و تشنیع کرنے کے لگے، انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی شکایت کی، آپ نے فرمایا کہ تم بھی ان لوگوں کو جواب دو، الغرض یہ بات بھی ختم ہو گئی، اور حضرت ہبتار مدینہ میں خوشگوار زندگی بسر کرنے لگے،

ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہبتار بن اسود کے مکان کی طرف سے گزرے تو اندر سے غنا اور دف کی آواز آئی، معلوم ہوا کہ ہبتار کی بیٹی کی شادی ہے، آپ نے اس چیز کو ناپسند فرمایا، اصحاب کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد میں حضرت ہبتار ملک شام چلے گئے تھے، اور وہیں مستقل سکونت اختیار کر لی تھی!

موظا امام مالک میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں ابوالایوب انصاریؓ

لے اصحاب ابن حجر ۳۶ ص ۵۶ طبع مصر۔

ہبتار بن اسود دونوں حضرات حج کے موقع پر یوم نحر کو مکہ پہنچے تو حضرت عمرؓ نے ان سے کہا کہ وہ اس سال عمرہ کر کے حلال ہو جائیں، اور آئندہ سال اگر حج ادا کریں۔

ہبتار شاعر بھی تھے، بعض قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی وفات رحلہ کے بعد ہوئی،

ہبتار کی اولاد جن کے پوتے یحییٰ بن عبد الملک بن علی بن ہبتار بن اسود ہیں، دوسرے

عبد الرحمن بن ہبتار جن سے سندھو کے ہبتاری سکھانوں کے مورث اعلیٰ عمر بن عبد العزیز بن منذر بن عبد الرحمن بن ہبتار بن اسود ہیں۔ اور تیسرے لڑکے کا نام اسمعیل بن ہبتار ہے جسے مصعب بن عبد الرحمن بن عوف نے قتل کیا اور اسی کے ساتھ سرکشوں کی ایک جماعت کو بھی بدستج کیا۔

اسمعیل بن ہبتار بن اسود کا قتل کلابی کے ہاتھوں کتاب البحر اور کتاب الاغانی میں مختلف طریقوں سے لکھا ہے، ابو جعفر محمد بن حبیب بغدادی نے کتاب البحر میں لکھا ہے کہ قتل کلابی وجاہہ بن حبیب بن نضر بن عامر نے اپنے چچا زاد بھائی زیاد کو قتل کیا، اور مدینہ میں قید کیا گیا، اس زمانہ میں مدینہ کا حاکم مروان بن حکم تھا، اور جیل کا داروغہ ایک قریشی آدمی اسمعیل بن ہبتار بن اسود بن مطلب بن اسد تھا، اس نے امیر مدینہ کے یہاں قتل کلابی کی شکایت کی کہ وہ جیل میں اکثر شر پڑھا کرتا ہے۔

اذا شدت غنا علی ظہر شرجع فواعم بیض من قی شیش و عامر امیر نے قتل کے پاس آدمی بھیج کر دریافت کیا کہ کیا تم نے یہ کہا ہے؟ اس نے جواب دیا کہ نہیں بلکہ میں یہاں ہے اذا شدت غلنتی القیود و ساقنی والی السجن اعلام الامیر الطماطم یہ باتیں چلی رہی تھیں کہ مصعب بن عبد الرحمن بن عوف نے قتل سے کہا کہ کیا یہ بات تمہارے لئے بہتر ہوگی کہ میں تم کو تلواروں اور ایک سواری کا انتظام کر دوں تم ہبتار

لہ موظا امام مالک ج ۱ ص ۳۳ طبع مصر، تہ جہرۃ الانساب العرب ص ۱۵



کو قتل کر کے جیل خانہ سے فرار ہو جاؤ، قتال اس چہرہ پر ہی ہو گیا مصعب نے اچانک کام کیا اور قتال نے ابن ہبیار سے خواہش ظاہر کی کہ وہ عشار کی نماز جیل خانہ کے باہر صحن میں ادا کرنا چاہتا ہے۔ اس نے نماز کے لیے قتال کو باہر نکال دیا۔ قتال نے تلوار سے نماز پڑھی اور فارغ ہوتے ہی ابن ہبیار کو مار کر جیل خانہ کے اندر کر کے مقفل کر دیا اور سواری پر چڑھ کر چلتا بنا، اس موقع پر قتال نے یہ اشعار کہے:

توكت ابن هبيار ودائی مجدلاً واصبح دونی ضابطة فاروقها  
بسیف امرؤ لن اخبر الدہاسمہ ومان حضر نفسی الی ہومها  
ابو العزج اصغہانی نے اغانی میں بغیر نام لیے ابن ہبیار قرشی کے قتل کو دو طریقوں سے لکھا ہے، پہلی روایت ہے کہ ابن ہبیار قرشی تجارت کی غرض سے یا کسی اموی سے ملنے کے لیے ملک شام جا رہا تھا، راستہ میں اسے ایک جماعت ملی جس میں قتال کلابی بھی تھا، اس جماعت نے ابن ہبیار کو قتل کر کے اس کا مال لوٹ لیا، جب اس واقعہ کی خبر عام ہوئی تو عامل مدینہ مروان بن حکم کے ایک آدمی نے بنی کلاب وغیرہ کے غارتگروں کو گرفتار کر کے جیل میں بند کر دیا تاکہ معاملہ کی تحقیق کی جائے، قتال نے محسوس کیا کہ اس کے ساتھیوں میں کوئی دم نہیں ہے اور اس کا جرم ثابت نہ ہو جائے اس لیے اس نے جیل کے داروغہ کو دھوکہ سے قتل کر دیا، اس موقع پر چند اشعار کہے جن میں پہلا یہ ہے۔

امیہ! اشیبی جذا الذیئیل اشیبی بو ضیل اویصرم معجل  
دوسری روایت کتاب البحر سے ملتی جلتی ہے اس میں ہے کہ جس زمانہ میں قتال کلابی اپنے ایک چچا زاد بھائی کے قتل کی سزا میں مدینہ کی جیل میں تھا، ابن ہبیار قرشی اور اس کے چچا زاد بھائی کے درمیان سخت عداوت ہو گئی، ابن ہبیار کے دشمن نے قتال تک رسائی حاصل کر کے اسے ابن ہبیار کے قتل پر آمادہ کیا، اور کہا کہ میں تمہارے پاس کھانا بھیجوں گا جس میں

لہ کتاب البحر ص ۲۲۸ طبع جدید آباد

دھار دار لوہا ہو گا تم اس سے اپنی بیڑیاں کاٹ لینا اور پھر ان کو پہن لینا تاکہ شبہ نہ پڑے اور جب وضو کے لیے باہر نکلتا تو سپاہی سے نظر بچا کر بھاگ جانا میں فلاں جگہ تمہارا انتظار کروں گا، اور تمہارے لیے تلوار اور سواری تیار رکھوں گا، اس ترکیب سے قتال جیل سے نکل گیا اور اسی آدمی کے یہاں چھپا رہا یہاں تک کہ اس کی تلاش بند ہو گئی، اس کے بعد قتال نے ابن ہبیار کو قتل کر دیا۔

آخری خلیفہ اموی مروان نے عوثرہ نامی ایک شخص کو مصر ایک ہتباری کی تلخ میں غارتگری کا حکم مقرر کیا، اس نے وہاں کے شورش پسندوں اور فتنہ پردازوں کو ۲۵ھ میں گرفتار کر کے کیف کردار تک پہنچایا اس واقعہ کو ایک شاعر ابن زیادہ مہری نے ان اشعار میں بیان کیا ہے۔

لقد سوتی ان کان شیئاً یسری مغار ابن ہبیار علی بلخ والسفسر  
اگر کوئی بات مجھے خوش کر سکے، تو ایک ابن ہبیار کی تلخ پر یلغار اور اس کا وہاں کا سفر  
وحوثرۃ المہدی بمصر حیادہ و اسیاف حتی استقامت لوصر  
اور وہ مہری بات عوثرہ جس نے مصر میں اپنے عمدہ گھوڑے اور تلواریں استعمال کیں کرئیں یہاں تک کہ مصر کا حال درست ہو گیا۔

پہلے شعر سے ابن ہبیار کا سفر تلخ اور اس پر غارتگری کا پتہ چل رہا ہے کہ ۲۵ھ سے پہلے ہتباری غامدان کے کسی فرد نے تلخ میں اپنی طاقت و شوکت کا مظاہرہ کیا تھا۔

ایک اور اولوالعزم خوش حال اور صاحب فہم و فرات ایک ہتباری ہندوستان اور چین میں ابن ہبیار کا تذکرہ مسعودی نے مروج الذهب میں چین کے بیان میں کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ قرش کا ایک آدمی جو ہبیار بن اسود کی اولاد سے تھا،

لہ کتاب الاغانی ج ۲۳ ص ۳۲۸ ۳۳۰ طبع بیروت

لہ کتاب الولاۃ و کتاب النفاۃ کندی ص ۹۱ طبع مصر



بصرہ میں مقیم تھا جب شہر میں صاحب زنج نے بصرہ میں قتل وفات اور سلب و نہب کا بازار گرم کیا تو یہ شخص سیراف سے نکل گیا، یہ سیراف کے صاحب بصیرت اور خوش حال لوگوں میں سے تھا، وہاں سے جہاز میں ہندوستان آیا اور یہاں جہاز درجہ جہاز میں قتل گھومتا پھر تارہا تھی کہ شہروں کا پکڑ پکڑے کاتے چلن پہنچ گیا، جہاں وہ شاہ چین کے دربار میں باریاب ہوا، اور اپنا صاحب و نسب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی قربت کا تذکرہ کر کے انعام و اکرام کا مستحق بنا، نیز شاہ چین نے اسے اپنے آثار قدیمہ میں سے بہت سے قیمتیوں اور محاکم کی تصویریں دکھائیں اس طرح یہ ابن ہبتار چین سے فاترہ المرام واپس ہوا، اس ابن ہبتار قرشی سے ابو ذر سیرانی نے سلسلہ میں بصرہ میں ملاقات کی اور اس سے چین کے حالات دریافت کئے۔

بس زمانہ میں یہ ابن ہبتار قرشی تباہی سے دوچار ہو کر ہندوستان کے شہروں کا چکر کاٹ رہا تھا، سندھ میں اس کا خاندان حکمران تھا، مگر اس نے چین سے واپسی پر بصرہ ہی کو اپنا مسکن بنایا۔

منذ بن زبیر ہباری قرشی کی سندھ میں شہر میں آمد  
 دالی عراق خالد بن عبد اللہ قسری کے حکم سے شہر میں حکم بن عوانہ بکلی کو سندھ کا حکم بنایا گیا، یہ ہشام بن عبد الملک اموی کا زمانہ تھا، اسی حکم کے ساتھ منذ بن زبیر ہباری سندھ آیا، بلا ذری نے لکھا ہے،

وکان جد عمر هذا من عمر بن عبد العزیز کا دادا منذ بن زبیر حکم بن عوانہ بکلی کے ساتھ سندھ آیا۔

اصطخری کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ خاندان سندھ کے ایک معمولی سے شہر یامین میں آباد ہوا، جہاں خود عمر بن عبد العزیز ہباری بھی منصورہ میں حکومت قائم کرنے سے پہلے رہا کرتا تھا۔

اس زمانہ میں سندھ اور اس کے اطراف میں طرح طرح کے داخلی فتنوں کا زور تھا یہاں کے عربوں کی قبائلی عصبیت یمانیہ و نزار یہ کا شباب تھا، بنو عباس کے داعی و مبلغ اندر اندر اپنا کام کر رہے تھے، غواص کے فتنے، عرب پرستے، علویوں کی شورش جگہ جگہ سر اٹھا رہی تھی، شعو بیوں کی تزارتیں نام تھیں، ان فتنوں کی وجہ سے خروج و بغاوت اور خود مختاری کی وبا پھوٹ رہی تھی، اس کے باوجود شہر سے ۳۲ھ تک سندھ میں ہباری خاندان کی کسی مخالفت و حاکمانہ سرگرمی کا پتہ نہیں چلتا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ منذ بن زبیر ہباری جس مقصد کو لے کر ہندوستان آیا تھا، اس میں کامیابی کے امکانات سندھ میں اب تک نظر نہیں آتے تھے، اس لیے وہ پچیس سے زائد سال تک بانیہ میں خاموشی کی زنجیر کر رہا تھا، یہاں تک کہ جب بنو امیہ کے خاتمہ اور بنو عباسیہ کے اقتدار کا زمانہ آگیا تو اس انقلابی دور میں اس نے سندھ سے نکل کر قرقسیا میں اپنے اقتدار و غلبہ کی کوشش کی۔

۳۲ھ میں منذ بن زبیر ہباری کا امام ابن حزم نے حمیرہ انساب العرب میں عمر بن عبد العزیز قرقسیا میں خروج اور قتل ابن منذ ہباری کے حال میں لکھا ہے،

وکان جدہ المنذر بن الزبیر عمر بن عبد العزیز کے دادا منذ بن زبیر نے سفاح قرقسیا میں قرقسیا ایام السفاح کے زمانہ میں قرقسیا میں خروج کیا، جسکی سزائیں وہ اس کے صلب پر کرتے کر کے سولی دیا گیا۔

ابن خلدون نے بھی منذ بن زبیر کے بارے میں یہی تصریح کی ہے۔

ارض جزیرہ میں رجبہ الملک بن طوق دیا کے قابو کے کنارے ایک مثلث علاقہ ہے، قرقسیا اسی کا ایک شہر ہے، اسے ابن خلدون نے غم نے جزیرہ کو فتح کر کے مسلمہ فہری کو قرقسیا کی طرف روانہ کیا، اس کے بعد حبیب نامی ایک فہری نے رقبہ کی طسرح قرقسیا کو بھی صلح و مصالحت کے ذریعہ فتح کر لیا، بعد میں ابی قرقسیا نے بغاوت کی تو دالی



جزیرہ غیر بن سعد نے ان کو زیر کر کے دوبارہ صلح و مصالحت کی، اس کے بعد یہاں پر کوئی شورش برپا نہیں ہوئی یہاں تک کہ خواہش کے نذران پر پھر ننگامہ سے سر اٹھایا۔

علامہ ابن اثیر نے لکھا ہے کہ ۱۲۲ھ میں اہل جزیرہ نے بغاوت کر کے پہلے عباسی خلیفہ ابوالعباس سفاح کے خلاف حرال میں طاقت جمع کی، نیز قرقسیا، رقة، ربار دارا، اندارون میں شورش اٹھی، قرقسیا اور رقة کی بغاوت فرو کرنے کے لیے سفاح نے اپنے بھائی ابوجعفر منصور کو بھاری جمعیت کے ساتھ روانہ کیا، اس نادی کا مدافعی کے بعد جزیرہ اور شام کے مالات بالکل درست ہو گئے اور ابوجعفر نے جزیرہ دارمینہ اور آذربایجان میں ۱۲۳ھ تک کامیاب حکومت کی قرقسیا کی اس شورش کے زمانہ میں منذر بن زبیر ہبیری نے عباسی حکومت کے خلاف باغیوں کی رہنمائی کی، اور کھل کر مقابلہ کیا جس کی بادشاہ میں اسے گرفتار کر کے سولی دیدی گئی۔

منذر کو گرفتار کر کے سولی دینا بتا رہا ہے کہ اس نے خروج و بغاوت میں نمایاں حصہ لیا تھا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ منذر بن زبیر بنو امیہ کے خیر خواہوں میں تھا، اور سندھ میں اس کی آمد ان کی تائید و تقویت کے خیال سے تھی، ورنہ سندھ کے حالات کی ابتری یہاں ہر اقتدار حاصل کرنے میں بہت مدد دیتی اور وہ قرقسیا کے بجائے سندھ ہی میں اقتدار و غلبہ کی کوشش کرتا۔

۲۲۶ھ میں عمر بن عبد العزیز ہبیری کی سندھ میں پہلی کامیابی

سندھ میں پہلی کامیابی سندھ کے ہبیری خاندان کی طرف سے سیکڑوں سال تک کسی اندرونی یا بیرونی سرگرمی کا پتہ نہیں چلتا، یہاں تک کہ ۲۲۶ھ میں منذر کے پوتے عمر بن عبد العزیز ہبیری نے سندھ کے عباسی حاکم عمران بن موسیٰ برمکی سے کھل کر مقابلہ کیا جس کا نتیجہ عمران کے قتل کی صورت میں ظاہر ہوا، یہ خلیفہ واثق کا زمانہ تھا عمر و عمران کا یہ مقابلہ خروج و بغاوت یا غلبہ و اقتدار کے نام پر نہیں تھا بلکہ سندھ میں مقیم عربوں کی باہمی قبائلی جنگ نے عینوں اور نزاریوں میں عصیت پیدا کر دی تھی، اور دونوں جماعتیں ٹڑھری تھیں، عباسی حاکم عمران بن موسیٰ برمکی نے اس میں صلح و مصالحت کی کوشش کے بجائے اہل بن

کا ساتھ دیا، اس پر عمر بن عبد العزیز ہبیری نے حجاز کے نزاریوں کی طرفداری کی اور عمران مارا گیا، بلاذری نے لکھا ہے :-

شہر وقعت العصبیۃ بین النزاریۃ سندھ میں آباد نزاری اور عینی عربوں میں عصیت والیمانۃ، فسار الیہ عم بن پیدا ہو گئی، جس میں عمران عینوں کا طرفدار عبد العزیز الہبیری فقطلہ بن گیا، یہ ہجو عمر بن عبد العزیز اس کے دھو غا پر لے

قاضی رشید بن زبیر نے کتاب الذخائر و التفت میں تصریح کی ہے کہ عمران بن موسیٰ برمکی کا قتل سندھ میں ذوالحجہ ۲۲۶ھ واثق باللہ کے دور خلافت میں ہوا تھا۔

عمر بن عبد العزیز ہبیری نے قحطانیوں کے مقابلہ میں عدنانیوں کا ساتھ دیکر فتح پائی، جس سے پورے علاقہ سندھ میں اس کا شہرہ ہو گیا اور بڑی حد تک اس کے حق میں زمین ہوار ہو گئی، اس کے باوجود بیس سال تک وہ ظاہری اقتدار و غلبہ حاصل نہ کر سکا۔

۲۲۷ھ میں دولت ہبیریہ سندھ کی تاسیس ۲۲۷ھ میں خلیفہ متوکل کے قتل پر خلافت عباسیہ کے نظام میں ابتری پیدا ہوئی،

اور پوری خلافت میں طرح طرح کے قتلوں نے سراٹھایا، ان ہی ایام میں عمر بن عبد العزیز ہبیری نے سندھ میں ایک خود مختار اور آزاد حکومت کی بنیاد رکھی اور منصورہ کو پایہ تخت قرار دے کر پورے سندھ کی حکومت سنبھالی، امام ابن حزم نے جمہور الانساب میں لکھا ہے :-

عم بن عبد العزیز بن المسدد عمر بن عبد العزیز بن منذر بن زبیر بن

بن الزبیر بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن ہبیر بن اسود حاکم سندھ

ہبیر بن الاسود صاحب السندا خلیفہ متوکل کے قتل ہونے کے بعد فتنہ کے

لے فتوح البلدان ص ۴۳۲، کتاب الذخائر و التفت ص ۱۸۵، طبع کوئٹہ



ولہا ابتداء الفتنة إثر قتل  
المتوکل ۱۰

عمر بن عبد العزیز بتاری کا سب سے قدیم تذکرہ اس کے معاصر امام انساب زبیر بن بکار متوفی  
۲۵۶ھ نے جمہور نسب قریش و اخبار میں کیا ہے اور عمر بن عبد العزیز کے سندھ پر غلبہ کی تصریح  
کی ہے، جس کا صاف و صریح مطلب یہ ہے کہ وہ ۲۵۶ھ سے پہلے سندھ کا بادشاہ بن چکا تھا،  
ابن حزم کے بیان کی رو سے ۲۵۶ھ میں قتل متوکل کے فوراً ہی بعد وہ سندھ کا حاکم بن گیا، مورخ  
یعقوبی کا بیان ہے کہ سندھ کے والی ہاشم بن خالد نے ۲۵۶ھ میں انتقال کیا تو عمر بن عبد العزیز  
نے جو کہ سندھ پر قابض تھا دربار خلافت کو لکھا کہ مجھے سندھ کی ولایت دی جائے میں بہت  
اچھا انتظام کروں گا، خلیفہ نے اس کی یہ درخواست منظور کر کے سندھ کی حکومت دے دی  
اس بیان کی رو سے قتل متوکل سے پہلے ہی خاندان ہتباریہ کا اقبال سندھ میں شروع ہو چکا  
تھا، اور مرکز خلافت سے ان کو حکومت کا پروانہ مل چکا تھا، البتہ خود مختاری ابھی نہ مل سکی تھی۔

دولت ہتباریہ منصورہ کے بانی عمر بن عبد العزیز  
بن منذر ہتباری قرشی کے علاوہ حکمرانوں کا قاعدہ

نام و نشان نہیں ملتا صرف مسعودی نے اپنے ایک معاصر بتباری حکمران عمر بن عبد اللہ بن  
عمر بن عبد العزیز کے حالات تفصیل سے بیان کیے ہیں، اس زمانہ میں جو سیاح اور مورخ  
سندھ آئے انہوں نے یہاں کی حکومتوں کا مختصر تذکرہ ضرور کیا ہے مگر ان کے حکمرانوں کے  
نام نہیں بیان کیے ہیں البتہ ان کے اجمالی بیان سے کچھ نتائج ضرور نکالے جاسکتے ہیں،  
عمر بن عبد العزیز بتباری کے معاصر مورخ و انساب مصعب زبیری ۲۵۶ھ میں عمر بن منذر کے بانی بن لکھتا  
کھن قد غلب علی السند حسب قریش ۱۰ یعنی عمر بن منذر پر غلبہ حاصل کیا۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ ۲۵۶ھ تک عمر بن منذر کا حکمران تھا اور اس کے دوسرے معاصر مورخ و

۱۰ جمہور انساب مصعب بن ۱۱۸ ۱۰ تا تاریخ یعقوبی ج ۲ ص ۹۹

نساب زبیر بن بکار متوفی ۲۵۶ھ نے اس کے ذکر میں لکھا ہے کہ سندھ کا حاکم آجکل عمر بن  
منذر کی اولاد میں سے ہے ۱۰ زبیر بن بکار کا انتقال ۲۵۶ھ میں ہوا اس کا مطلب یہ ہے کہ  
۲۵۶ھ میں عمر کے بجائے اس کی کوئی اولاد سندھ پر حکمران تھی، ابن حزم متوفی ۴۵۶ھ  
نے جمہور الانساب میں عمر بن عبد العزیز کے حال میں لکھا ہے کہ سندھ کی حکومت اس کی  
اولاد میں چلی، یہاں تک کہ اس خاندان کی حکومت ہمارے زمانہ میں سلطان محمود بن سبکتگین  
کے دور میں ختم ہوئی، ان کا دار السلطنت منصورہ تھا۔ ظاہر ہے کہ اس حکومت کے خاتمہ  
تک اس میں متعدد حکمران گزرے ہوں گے مگر ابن حزم نے کسی کا نام تک نہیں لیا۔

ابن حوقل بغدادی ۲۵۵ھ نے کتاب صور الارض میں لکھا ہے کہ سندھ کے باشندے  
مسلمان ہیں، یہاں کا بادشاہ ایک قرشی ہے، جو ہتبار بن اسود کی اولاد سے ہے، اصطخری  
۳۲۲ھ نے مسالک الممالک میں لکھا ہے کہ سندھ کے باشندے مسلمان ہیں اور ان کا بادشاہ  
قریش سے ہے، کہا جاتا ہے کہ وہ ہتبار بن اسود کی اولاد سے ہے، یہ اور اس کے آباؤ  
اعداد سندھ پر قابض ہو گئے ہیں۔ مقدسی بشاری بڑا باغ نظر محقق و سیاح ہے، جس  
کے ایک کتاب حسن التقایم ۳۵۷ھ میں لکھی ہے، اس نے بھی اجمالی طور پر صرف اتنا لکھا ہے  
کہ منصورہ ہند ایک الگ سلطان حکمران ہے جو قبیلہ قریش سے ہے، یہ شاہان منصورہ خلیفہ عباسی  
کے نام کا خطاب پڑھتے ہیں ۱۰

الغرض مسعودی کے علاوہ کسی سیاح نے منصورہ کے ان حکمرانوں کے حالات نہیں بیان  
کیے بلکہ سب نے صرف اشارے سے کام لیا، یہی حال سندھ کے دوسرے خود مختار  
حکمرانوں کا ہے کہ ان کے معاصر سیاحوں اور مورخوں نے ان کی کوئی تفصیل نہیں بیان کی  
اگر کسی کا نام اور تذکرہ نہیں ملتا تو ضمنی طور سے کسی بات کے سلسلے میں ہوتا ہے،

۱۰ جمہور انساب قریش ج ۱ ص ۵۲ ۱۰ جمہور انساب قریش ص ۱۱۸ ۱۰ کتاب صور الارض ج ۱ بحال اسند  
والہند ۱۰ مسالک و الممالک ص ۱۴۳ ۱۰ حسن التقایم ص ۳۸۵







ظاہر کی، مورخ یعقوبی نے اس واقعہ کو یوں بیان کیا ہے:

وتوفي هارون بن ابي خالد عامل جب سندھ کا والی ہارون بن ابو خالد  
السند سنة ۲۳۰، وكتب عمي حسن مرگیا تو عمر بن عبدالعزیز سامی نے دجو کہ سامی بن  
عبدالعزیز سامی المنتقی الی لای کی طرف منسوب تھا اور شہر منصورہ کا حاکم تھا،  
سامی بن لوفی، وصاحب البلد خلیفہ متوکل کو لکھا کہ اگر مجھے شہر کا باقاعدہ حاکم بنو یا  
رائصہ بن دلی، فبلد فاقام به جائے تو میں یہاں کے معاملات کو ٹھیک کر دوں گا  
ضبطہ، فاجاب سامی ذاك فاقا چنانچہ خلیفہ نے اسے متوکل کر دیا اور عمر بن عبدالعزیز  
طول أيام المتوکل کے پورے دور میں سندھ کا حاکم رہا۔

بتاریوں کا یہ غلبہ واستیلا خلیفہ کی منظوری سے تھا اور ان کو کال خود مختاری نہیں ملی  
تھی، یہاں تک کہ ۲۴۰ھ میں قتل متوکل کے بعد انھوں نے اپنی آزاد حکومت قائم کر لی۔  
یعقوبی نے شبہ کی بنا پر عمر بن عبدالعزیز مہاری کو سامی بن لوی کی اولاد سے بتا کر  
اسے سامی لکھا ہے ورنہ درحقیقت سامی بن لوی کی اولاد سے ملتان کے حکمران  
تھے، جیسا کہ دولت سامیہ ملتان میں اس کی تفصیل موجود ہے۔

عمر بن عبدالعزیز مہاری کی خود مختار اور آزاد حکومت کی تاریخ ابن حزم نے یوں بیان  
کی ہے۔

عمر بن عبدالعزیز بن المنذر ... عمر بن عبدالعزیز بن منہ حاکم سندھ، متوکل کے  
صاحب السند، ویسوی ابتداء قتل کے بعد اپنے وائے فتوں کے شروع میں  
الفتنة اثر قتل المتوکل سندھ کا حاکم بنا۔

متوکل کا قتل ۲۴۰ھ میں ہوا، اس لیے ظاہر ہے کہ دولت مہاریہ کا قیام اسی سال یا  
اس کے فوراً بعد ہوا ہوگا، عمر بن عبدالعزیز نے اس کے بعد بھی مرکز خلافت بغداد سے تعلق

۱۱۸۰ھ ہجری ۱۸۰ھ قمریہ انساب العرب میں ۱۱۸۰ھ

قائم رکھ کر عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ پڑھا، اور اپنا مرکز بھی منصورہ ہی کو بنایا۔ جمہوری اور عباسی  
دور میں عمال و حکم کام مرکز تھا، مگر اب بھی اپنے آبائی وطن بانیہ ہی میں رہتا تھا جو منصورہ  
سے تھوڑے فاصلہ پر جنوب میں واقع تھا، اس نے اپنے زمانہ میں نہایت کامیاب اور  
شاندار حکومت کی، پورے سندھ میں امن وامان قائم کیا، عوام میں قبولیت حاصل کی، خراج  
اور ٹیکس وصول کیا، اور اسی کی نسبت سے منصورہ کے حکمران بعد میں بنو عمر بن عبدالعزیز  
کے لقب سے مشہور ہوئے،

عمر بن عبدالعزیز کے مرنے پر اس کا بیٹا  
عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز مہاری قرشی

حکومت کا وارث ہوا، ۲۴۰ھ میں حکمران تھا، اس نے بھی باپ کی طرح پورے سندھ  
پر نہایت کامیاب حکومت کی، قریب و جوار کے راجوں مہاراجوں میں اس کی بڑی قدر و  
مترتبی، دین داری اور دینی خدمات میں دور تک اس کا شہرہ تھا، اس کے دربار  
میں علماء، فضلاء، ادباء، شعراء اور ارباب علم و فن رہا کرتے تھے۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ بنو کندہ کے ایک غلام ابو سمہ نے اس کے زمانے میں  
سندھ میں غور و خوار کیا کہ منصورہ پر قبضہ کر لیا تھا، مگر عبداللہ بن عمر مہاری نے اپنی

طاقت سے اسے باہر نکال دیا، اور اس واقعہ کے بعد اس نے آبائی وطن بانیہ کو چھوڑ کر منصورہ  
ہی میں مستقل حکومت بھی اختیار کی، اس وقت سے منصورہ حکومت کامرکز ہی نہیں بلکہ  
حکمرانوں کا مقام بھی بن گیا۔

مشہور سیاح اور جہاز راں بزرگ بن شہر یار ناخدا رامہرمزی نے اپنی کتاب عجائب الهند  
میں عبداللہ بن عمر مہاری کے زمانے کا ایک نہایت اہم اور دلچسپ واقعہ لکھا ہے، وہ کہتا  
ہے کہ مجھ سے ابو محمد بن عمرو بخیری نے نصرہ میں بیان کیا کہ جب میں شہرہ میں منصورہ  
میں تھا تو وہاں کے بعض معتبر مشائخ نے مجھ سے بیان کیا کہ کشمیر کا طاق میں اور کاراچہ



مہروق بن رافق ہندوستان کے نامی گرامی بادشاہوں میں سے تھا، اس نے سترہ برس میں حاکم منصور  
عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز کو لکھا کہ وہ راجہ کے لیے اسلامی شریعت اور احکام کو ہندی زبان  
میں شرح و بسط کے ساتھ بیان کرے۔ عبداللہ بن عمر نے ایک عالم و فاضل کو بلایا جو منصورہ  
میں رہتا تھا، اس کا خاندان عراق کا تھا، یہ عالم ذہین و طباع اور معاملہ فہم ہونے کے ساتھ  
ساتھ عربی زبان کا اچھا شاعر بھی تھا، اس کی نشوونما ہندوستان میں ہوئی تھی اور وہ یہاں  
کی مختلف زبانوں سے واقف تھا، عبداللہ بن عمر نے اور کے مہاراجہ مہروق بن رافق  
کی بات اس کے سامنے رکھی، اس نے راجہ کی خدمت میں حاضری سے پہلے ایک قصیدہ  
لکھ کر بھیج دیا، اس نے قصیدہ میں اپنی ان ضروریات کا تذکرہ کیا تھا جو مہاراجہ کے پاس  
جانے پر درکار تھیں جب یہ قصیدہ راجہ کو سنایا گیا تو وہ بہت خوش ہوا اور عبداللہ بن  
عمر کو لکھا کہ اس قصیدہ کے لکھنے والے عالم کو فوراً بھیج دیا جائے، چنانچہ عبداللہ بن عمر  
نے اس عالم کو راجہ کے پاس اور بھیج دیا جہاں وہ تین سال تک مقیم رہا۔

پرو خدا رکھ کر اس قدر رویا کہ اس کا چہرہ مٹی سے لوٹ ہو گیا۔  
اس کے بعد مجھے مخاطب کر کے کہنے لگا کہ یہی رب مجھ کو اور اول قدم ہے  
اس کا نہ کوئی شریک ہے اور نہ شیل ہے، راجہ نے اپنے لیے ایک مخصوص کمرہ بھی بنوایا  
تھا جس میں وہ تنہا داخل ہو کر نماز پڑھتا تھا اور کسی دوسرے کو اس کی اطلاع نہیں  
ہوتی تھی، ارکانِ دولت سمجھتے تھے کہ راجہ مہاتپِ سلطنت اور ذاتی معاملات میں غور و فکر  
کے لیے اس کمرے میں جایا کرتا ہے، اس درمیان میں راجہ نے مجھے تین بار ہدیہ میں سونا  
دیا، جس کی مجموعی تعداد چھ سو سویر تھی۔



سیاحی تھا، سوسے کے تین بجے، مرثک و عنبر، ریغی کپڑے، عود کا تخت اور اسی قسم کی دوسری گراں قدر اشیاء اس ہدیہ میں شامل تھیں۔  
ہدیہ کی تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ دوسری بن عمر ہباری بھی بڑے رعب اور دبیبہ کا حکمران گذرا ہے۔

ابو المنذر عمر بن عبد اللہ بن عمر بن عبد العزیز ہباری قریشی منصورہ کا چچا تھا۔ اس کا حال علامہ مسعودی نے مروج الذهب میں بیان کیا ہے، اور اس کے ذاتی حالات کم گراں کی حکومت کے حالات نہایت تفصیل سے لکھے ہیں، ایک جگہ ملتان کے حاکم کے صحن میں بغیر نام لیے یوں اس کا ذکر کیا ہے:

وكان ذلك صاحب مملكة المنصورة اور ملتان ہی کی طرح مملکت منصورہ کا حاکم  
رجل من قریش من ولد هبار بن بھی ایک قریشی شخص ہے، جو حضرت ہبار  
الاسود

دوسری جگہ کنیت اور نام کے ساتھ یوں ذکر کیا ہے۔

وكان ذلك كان دخولي الى بلاد المنصورة ملتان کی طرح میرا داخلہ منصورہ میں بھی ہوا  
في هذا الوقت، والملك عليه ابو المنذر زمانہ دستبرد میں ہوا تھا اس وقت اس  
عمر بن عبد اللہ

ہم مسعودی کا پورا بیان درج کرتے ہیں کیونکہ دولت ہباریہ کے بارے میں اس قدر مفصل تذکرہ کسی اور مورخ اور سیاح نے نہیں لکھا ہے، اس تفصیلی بیان سے اس حکومت کے متعدد پہلوؤں پر روشنی پڑتی ہے، اگرچہ یہ تمام چشم دید حالات صرف ابو المنذر عمر بن عبد اللہ ہباری کے دور حکومت سے تعلق رکھتے ہیں، وہ کہتا ہے کہ میں دستبرد کے

بعد دستبرد میں، بلاد منصورہ میں داخل ہوا تو دیکھا کہ یہاں کا حاکم ابو المنذر عمر بن عبد اللہ ہے، اور اس کا ایک وزیر ہے جس کا نام رباح ہے، بادشاہ کے دولہے کے ہیں ایک کا نام محمد اور دوسرے کا نام علی ہے، نیز میں نے منصورہ میں عرب کے ایک سردار اور حاکم کو دیکھا جو حجاز کے نام سے مشہور ہے، منصورہ میں علویوں کی بہت بڑی آبادی ہو، علویوں میں عمر بن علی، اور محمد بن علی کی اولاد بھی موجود ہے، سندھ کے ملوک منصورہ اور بغداد کے آل ابن ابی الشواہب کے درمیان خوشگوار تعلقات اور رشتہ داریاں ہیں، یہ ملوک منصورہ جن کے خاندان میں ہمارے زمانہ میں حکومت ہے حضرت ہبار بن اسود کی اولاد سے ہیں، یہ لوگ بنو عمر بن عبد العزیز کے لقب سے مشہور ہیں، یہ نسبت حضرت عمر بن عبد العزیز خلیفہ اموی کی طرف نہیں ہے۔

ان کا پایہ تخت منصورہ ہے جو ملتان سے سندھ فرسخ سے پچھتر فرسخ کی دوری پر ہے، ایک فرسخ آٹھ میل کا ہوتا ہے، حکومت منصورہ سے متعلق جو علاقہ ہے اس میں تین لاکھ ایسے دیہات اور بستیاں ہیں جن کا شمار ہو سکتا ہے، پوری مملکت میں کھیتیاں اور محلات اور قریب قریب آبادیاں ہیں، اس میں مید (سندھ کی ڈاکو) نامی ایک قوم ہے جس سے اکثر جنگ رہا کرتی ہے۔

منصورہ کے بادشاہ کے پاس اتنی جنگی ہاتھی ہیں، اور یہاں کے جنگی اصول کے مطابق ہر ہاتھی کے ارد گرد پانچ سو پیدل فوج ہوتی ہے، ایک ہاتھی ایک ہزار گھوڑوں سے مقابلہ کرتا ہے، میں نے منصورہ کے حاکم کے یہاں دیکھا کہ ایک ہاتھی دیکھے جا پانی بہا دی اور حملہ آوری میں سندھ اور ہندوستان کے تمام راجوں کے حاکموں میں مشہور ہیں، ان میں سے ایک کا نام منفر قلس، اور دوسرے کا نام حیدرہ ہے، منفر قلس کے بارے میں ان اطراف میں بہت سے حیرت انگیز واقعات مشہور ہیں، ایک واقعہ یہ ہے کہ جب منفر قلس کا سانس مر گیا تو وہ کئی دنوں تک بچو کا پیسا سارہ کر عکین آدمی کی طرح رہتا ہوا اور اس کی آنکھوں سے



freepdfpost.blogspot.com



تذکرہ بعض مورخوں نے لکھا ہے، ان وجوہ کی بنا پر یحییٰ بن محمد صاحب منصورہ خاندان ہباریہ کا حکمران تھا جس کی حکومت پورے سندھ پر تھی بلکہ بغامین کے باشندے بھی اس کو خراج دیتے تھے اور وہ دوسرے ہتباری حکمرانوں کی طرح بنو عباسیہ کا خطبہ پڑھتا تھا، یہ بڑا مذہبی اور دیندار حکمران تھا اور اسلام کے شرعی قوانین اور حدود جاری کرتا غائبانہ یحییٰ بن محمد اسی محمد کا لڑکا تھا جسے مسعودی نے ابوالمنذر عمر بن عبداللہ ہتباری کا بیٹا بتایا ہے، اور اس کا سلسلہ نسب یوں ہے، یحییٰ بن محمد بن عمر بن عبداللہ بن عمر بن عبداللہ ہتباری قرشی۔ ۲۴۴ھ سے لے کر چوتھی صدی ہجری کے نصف آخر تک کے ہتباری حکمرانوں کے یہ چند نام اور ان کے مختصر حالات ہم نے مختلف کتابوں سے پیش کیے ہیں ظاہر ہے کہ ۳۳۸ھ یا ۳۳۹ھ میں ختم ہونے والی حکومت میں ان کے علاوہ اور بھی حکمران گذرے ہوں گے، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس درمیان کے بھی بعض حکمرانوں کے نام نہ معلوم ہو سکے ہوں۔

**ملوک ہتباریہ کے زمانے اور اوقات**  
دولت ہتباریہ کا موئس و بانی عمر بن عبدالعزیز ہتباری ۳۴۴ھ میں سندھ کا خود مختار بادشاہ بنا مگر اس نے بہت کم مدت حکومت کی کیونکہ ۳۵۲ھ میں اس کی اولاد حکمران تھی، جیسا کہ اس کے معاصر زیر بن بکار نے لکھا ہے:

ووالی السند البیوم من وولد عمر اس وقت سندھ کا حاکم عمر بن منذر کی اولاد بن المندر۔

زیر بن بکار نے اپنی کتاب جمہورہ انساب قریش ۳۵۲ھ میں لکھی، جب وہ مکہ کا قاضی تھا خطیب بغدادی نے ابوجہ عبداللہ احمد بن سلیمان طوسی کا قول نقل کیا ہے کہ زیر بن بکار نے ہمیں کتاب النساب پڑھا کر فرغت پانے کے بعد میرے دن انتقال کیا، زیر کا انتقال ۳۵۲ھ میں ہوا، اس کا مطلب یہ ہے کہ اس وقت عمر بن عبدالعزیز کے بجائے اس کی

لہ جمہورہ انساب قریش ج ۱ ص ۵۲۰ یہ تاریخ بغداد ج ۸ ص ۴۱، طبع مصر۔

اولاد میں کوئی شخص سندھ کا حاکم تھا، بعض قرائن سے معلوم ہوتا ہے اس کا انتقال ۳۵۲ھ کے قریب ہوا، اس کی موت سے صرف ۳۵ سال کے قریب حکمران رہا،

اس کے بیٹے عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز کا جو واقعہ بزرگ بن شہر یار نے بیان کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ۳۵۲ھ میں سندھ کا حاکم تھا۔

اس کے دوسرے بیٹے موسیٰ بن عمر بن عبدالعزیز کے بارے میں قاضی رشید بن زبیر کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ ۳۵۲ھ میں موجود تھا، اس نے اسی سال خلیفہ معتمد کو ہدیہ بھیجا تھا، ہو سکتا ہے کہ یہ اس کی حکومت کا پہلا سال رہا ہو اور اس نے اسی مناسبت سے خلیفہ کو ہدیہ روانہ کیا ہو،

عمر بن عبدالعزیز کا پوتا عمر بن عبداللہ مسعودی کے بیان کے مطابق ۳۵۳ھ میں کامیاب حکومت کرتا تھا۔

عمر بن عبداللہ کے جن دو شاہزادوں محمد بن عمر اور علی بن عمر کو مسعودی نے منصورہ میں دیکھا تھا معلوم نہیں کہ وہ کب حکمران ہوئے اور حکمران ہوئے بھی یا نہیں؟ یحییٰ بن محمد جس کا تذکرہ ابودلف نے کیا ہے اس کے زمانے کی تعیین صرف اسی سے ہو سکتی ہے کہ خود ابودلف ۳۵۲ھ میں موجود تھا اسی کے لگ بھگ اس نے دیکھا ہوگا۔

۳۵۶ھ یا ۳۵۷ھ میں سلطان محمود غزنوی سندھ اور لٹان کی دوسری خود مختار حکومتوں کے ہاتھوں دولت ہتباریہ کا خاتمہ کی طرح منصورہ کی ہتباری حکومت بھی سلطان محمود غزنوی کے ہاتھوں ختم ہوئی، امام ابن حزم متوفی ۵۴۸ھ نے جمہورہ الانساب میں لکھا ہے کہ

وتداول اولادہ ملکہا، الی ان القطع  
عمر بن عبدالعزیز ہتباری کی اولاد سندھ پر ۲۱ مرتبہ فی زمانہ اھذا، آیام محمود  
حکمران رہی یہاں تک کہ ہمارے زمانہ میں  
بن مسکتگین صاحب مادون النہر  
بعہ سلطان محمود غزنوی ان کی حکومت  
من خراسان۔ وجمہورہ الانساب العرب ج ۱ ص ۴۱ ختم ہو گئی۔



اور بیعت یہی عبارت علامہ ابن خلدون نے بھی نقل کی ہے۔

علامہ ابن اثیر اور علامہ ابن خلدون دونوں نے محمود غزنوی کے ہاتھوں اس حکومت کے خاتمہ کی داستان لکھی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے آخر ۳۸۳ھ یا شروع ۳۸۴ھ میں اس حکومت کا خاتمہ ہوا۔ ابن اثیر نے لکھا ہے کہ نصف ذی القعدہ ۳۸۳ھ میں سلطان محمود نے سوات پر چڑھائی کی، اور اس کی فتح کے بعد ہی منصورہ پر حملہ کیا۔

وقصد المنصوره، وكان سوات فتح کیے کے محمود غزنوی نے منصورہ کا قصد کیا، صاحبہا قدرت عن الاسلام فلا بات یہ ہوئی کہ منصورہ کا نام اسلام سے مرتد ہو گیا بلکہ محیی الدین دولتہ فاروقی تھاجب اسے سلطان محمود کی آمد کی خبر ملی تو وہ منصورہ بغیاض اشیہ، فقصد، یمن الدولہ محمود گراشیہ کی جھاڑیوں میں چھپ گیا، محمود نے من موضعین فأحاط به و یمن معه دھڑ سے اسے اور اس کے ساتھیوں کو گھیرے ہیں فقتلوا اکثرهم وغرق منهم یا اہل انہیں اکثر قتل کیے گئے اور بہت سے غرق کثیر، ولم یبق منهم الا اقلیل۔ ہو گئے، اور بہت کم بچ گئے۔

ابن خلدون نے بھی لکھا ہے کہ منصورہ کا حاکم اسلام سے مرتد ہو گیا تھا تو سلطان محمود نے منصورہ پر چڑھائی کا قصد کیا، اور اسے اس کی خبر لی تو جھاڑیوں میں گھس گیا، مگر ان جھاڑیوں کو سلطان کی فوجوں نے گھیر لیا اور اس کے ساتھیوں کو قتل کرنا شروع کیا یہاں تک کہ سب کو فنا کے گھاٹ اتار دیا۔ پھر سلطان یہاں سے بھاٹیہ گیا وہاں کے لوگوں نے اسکی اطاعت قبول کی، اور صفر ۳۸۳ھ میں غزنہ واپس آ گیا۔

صاحب منصورہ کے ارتداد کی حقیقت سلطان منصورہ کے اسلام سے مرتد ہونے کی تصریح بڑی حیرت انگیز اور قابلِ نقد و نظر ہے، جیسا کہ معلوم ہو گا بلوک منصورہ انتہائی دیندار اہل سنت و الجماعت میں سے تھے، اور امام داؤد ظاہری

تاریخ اکمل ج ۹ ص ۱۱۹۔ ۱۲۰ تاریخ ابن خلدون۔

کے طریقہ پر شدت سے عامل تھے، منصورہ میں بڑے بڑے ظاہری علماء فقہاء اور قضاة تھے، دولت ہتاریہ کا سرکاری مذہب ظاہری تھا، اور وہ اول سے آخر تک عباسی خلفاء سے متعلق رہے، اس پاس کے ہندو راجوں مہاراجوں سے ان کے تعلقات خوشگوار تھے، اور کے راجہ نے ان سے اسلام فہمی کی خواہش کی تو انھوں نے ایک عالم و فاضل کے ذریعہ تبلیغ اسلام کا کام انجام دیا، ان ہی کے زمانہ میں سندھ کا ایک راجہ مسلمان ہوا، اور کعبہ کے لیے گراں قدر زندانہ عقیدت پیش کیا اسی طرح ہتاری حکمرانوں نے خالص دینی اور سلامی کام کیے جو ان کے دور حکومت کے لیے قابلِ فخر کارنامے ہیں، ان حقائق کے ہوتے ہوئے سلطان محمود کے ہندوستان پر بار بار قلعہ یا بھونے کے زمانے میں منصورہ کے بادشاہ کا اسلام ہی سے برگشتہ ہو جانا بالکل قرین قیاس نہیں ہے، اور نہ کوئی اس کی دلیل ہو اور اگر اسلام سے مرتد ہو جانے کا مطلب اسماعیلی شیعہ اور باطنی بن جانا ہے تو یہ بھی قرین قیاس نہیں ہے، ملتان اور اس کے اطراف میں اسماعیلی شیعوں نے شورش برپا کر کے بنو مینہ کی حکومت پر قبضہ کیا تھا جن کو سلطان محمود نے ۳۹۶ھ میں ملتان سے نیست و نابود کیا جس سے ان کا زور ٹوٹ گیا، اس کے میں سال بعد منصورہ کے حاکم کا شیعہ یا باطنی ہونا بالکل غیر یقینی ہے، خاص طور سے ایسی حالت میں جبکہ ملتان اور منصورہ کے درمیان کافی دور ہے، اور منصورہ میں باطنیوں کا نام تک نہیں ملتا ہے

اصل بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ سلطان محمود غزنوی کی فتوحات کی لیغاً نے ہندوستان کو اس طرح اپنے حلقہ میں لے لیا تھا کہ پنجاب، کشمیر، سندھ اور گجرات تک اس کی حکومت میں آ گئے تھے، سندھ اور ملتان کی خود مختار حکومتیں بھی اس کی حکومت کا حصہ بن چکی تھیں، صرف منصورہ کی ایک حکومت اب تک الگ تھی، لہذا اسے بھی دولت غزنویہ میں کرنے کے لیے جواز کی شکل ڈھونڈ لی گئی، اور منصورہ کی خالص فہمی اور متصلب دینی حکمت کی پیشانی پر ارتداد کا ٹھیکہ لگا کر اس کو بھی فتح کر لیا گیا، حالانکہ ایسا اس لیے کیا گیا کہ منصورہ



میں غلو یوں کی بہت بڑی آبادی تھی اور ان میں ایسے لوگ بھی تھے جن کے آباء و اجداد بنو عباس کے خلاف خروج و بغاوت میں نمایاں حصہ لے چکے تھے، اور جہاں بھی ان غلو یوں کا زور چلتا وہ اپنے اس کام سے نہیں چمکتے تھے، لہذا ان ہی لوگوں نے ملتان کی نئی حکومت کا تختہ الٹ دیا تھا، ہو سکتا ہے کہ محمود غزنوی کو منصورہ کے ان غلو یوں اور ان کے طرفداروں سے خطرہ محسوس ہوتا رہا ہو، اور اس نے منصورہ کو اپنی حکومت میں شامل کرنے کے لیے ارتداد کی خبر عام کی کہانی ہو، ملک گیری کی سیاست میں یہ سب باتیں منہ ہوتی ہیں، بنو ہجری کی حکومت اگرچہ منصورہ سے ختم ہو گئی، مگر ظاہر کہ اس حکمران خاندان کے افراد کی عرب قبائل کی طرح سندھ وغیرہ میں آباد رہے ہوں گے، اور ان کی نسلیں پہلی ہوں گی۔

فی الحال ہمیں بیماری خاندان کے کسی قابل ذکر شخص کا حال نہیں مل سکا، البتہ حضرت شیخ الاسلام ہمارا الدین زکریا بن محمد ملتانی متوفی ۷۸۵ھ رحمۃ اللہ علیہ اسی بیماری خاندان کے چشم و چراغ ہیں، جنہوں نے منصورہ کے بنو ہجری کے تقریباً تین سو سال بعد ملتان میں رشد و ہدایت اور علم و فضل کی بساط بچھائی اس بیماری فقیر نے اپنے دق و سجادہ کے ذریعہ بیماری حکمرانوں کے تحت و تاج سے زیادہ دوام و ثبات پایا اور ملتان کا نام اس خاندانہ علم و فضل کی وجہ سے مدتوں روشن رہا۔

## نظام حکومت اور کی انتظامات

منصورہ میں بیماری حکومت علامہ سید سلیمان ندوی نے عرب و ہند کے تعلقات کے قیام کا پس منظر میں لکھا ہے کہ محمد بن قاسم نے پہلی صدی ہجری کے آخر میں سندھ اور ملتان کو فتح کیا، اس کے بعد سے تقریباً سو برس تک یہ ملک پہلے دمشق پھر بغداد کا جزو رہا۔ تیسری صدی ہجری کے بیچ میں معتصم باللہ کے بعد مرکز کی کمزوری کے سبب یہاں کے عرب گورنروں نے خود مختاری سی حاصل کر لی، اس کے

بعد کہیں ہندو راجاؤں نے کسی کسی حصہ پر قبضہ کر لیا، اور کہیں مسلمانوں نے اپنی ریاستیں کھڑی کر لیں، سلطان محمود غزنوی کے حملہ تک ان میں سے بعض بعض مسلمان ریاستیں سندھ میں قائم تھیں، ان میں سے دو نسبتاً ذرا بڑی تھیں، ایک سندھ کے سرے پر منصورہ میں، اور دوسری سندھ کے خاتمہ پر ملتان میں، چوتھی صدی ہجری کے آخر تک جو عرب سیاح یہاں آتے گئے ہیں، وہ ان دونوں اسلامی ریاستوں کا حال بیان کرتے آئے ہیں۔

آگے چل کر لکھا ہے کہ عربوں نے سندھ کا علاقہ فتح کرنے کے بعد وہاں اپنی نوآبادیاں قائم کیں، قریش، کلب، تمیم، اسد اور یمن و حجاز کے بہت سے قبیلے یہاں کے مختلف شہروں میں آباد ہو گئے، اور تیسری صدی ہجری کے بیچ تک ان کی حکومت ملتان سے لے کر سمندر تک کسی نہ کسی طرح قائم رہی، لیکن آخر کار یمنی اور حجازی عربوں کی ننانہ جنگی نے ان کو برباد کر دیا، اور بہت سے علاقے ان کے ہاتھوں سے نکل گئے، تاہم ملتان اور منصورہ دو ریاستیں ان کی امی تھیں جو سلطان محمود غزنوی کے حملہ تک قائم رہیں۔

منصورہ میں دولت و تیار یہ کے لیے حالات کی سازگاری کا سلسلہ اموی خلیفہ ہشام بن عبد الملک کے زمانہ سے شروع ہوتا ہے جبکہ تمیم بن زید غلی کو جلیف بن عبد الرحمن مری کی جگہ سندھ کا حاکم مقرر کیا گیا، تمیم کی کمزوری کی وجہ سے سندھ کے نظام مملکت میں ابتری پھیل گئی، اور سندھ و ملتان کے مسلمان اپنے اپنے مرکزوں اور شہروں کو چھوڑ کر نکل گئے، علاقہ کچھ کے علاوہ ہر جگہ ہندو راجاؤں نے سر اٹھایا اور قبضہ کرنا چاہا، ان حالات میں یہاں کسی اچھے حکمران کی ضرورت تھی، چنانچہ ہشام نے تمیم کے مرنے کے بعد حکمران عوانہ کلی کو ۱۰۵ھ میں سندھ کی حکومت سپرد کی، حکم نے محمد بن قاسم کے صاحبزادے عمرو بن محمد بن قاسم کی مدد سے سندھ کے حالات پر قابو پانے کی کوشش کی اور اسے اہم امور مملکت میں دخل بنا کر حالات درست کیے، سب سے پہلے ایک مرکزی نظام تحفظ کے نام سے آباد کر کے اس کو



دسندھ کی دونوں حکومتیں عرب مورخوں اور سیاحوں کے نزدیک مستقل حکومت کی حیثیت رکھتی تھیں، اور وہ ان کو اسی حیثیت سے یاد کرتے تھے، مسعودی نے لکھا ہے:

وصاحب مملكة بلد المولتان رجل  
من قریش من وسامة بن لوی بن  
غالب و كذلك صاحب مملكة  
المنصورة رجل من قریش من  
ولد هبار بن الأسود والملک  
فی هولاء و ملک صاحب المولتان  
متوارشان من صدرا لاسلام

ملوک منصورہ ایک خاص امتیازی نسبت و لقب سے مشہور تھے اور اپنے بانی حکومت  
عمر بن عبد العزیز قریشی ہتباری کی طرف منسوب ہو کر بنو عمر بن عبد العزیز کہے جاتے تھے  
مسعودی نے لکھا ہے:

و لیس بنون بنی عمر بن عبد العزیز  
و لیس بنون بن عبد العزیز و لیس  
الأموی

زبیر بن بکار اور ابن حزم نے ان کو والی سندھ اور صاحب سندھ لکھا ہے، اصطخری اور  
یاقوت حموی نے ملک ورتقدسی نے سلطان لکھا ہے، مسعودی نے ملوک منصورہ اور صاحب  
منصورہ کے خطاب سے ان کو یاد کیا ہے۔

ہتباری حکمرانوں نے اپنی خود مختاری اور ہر قسم کی داخلی آزادی  
خلافت عباسیہ کا خطبہ کے باوجود اپنے کو مرکز خلافت بغداد سے وابستہ رکھا کر عباسی

فوجی سرگرمی کا مرکز بنایا اور اسی چھاؤنی سے اطراف و جوار میں فوج کشی کی، آگے چل کر حکم  
نے ایک اور شہر منصورہ کے نام سے آباد کر کے اسے پورے سندھ کا مرکز اور دارالامارت  
قرار دیا، جو بعد میں اموی اور عباسی عمال و حکام کا مستقر ہوا، حکم نے محفوظ اور منصورہ  
دونوں مرکزوں میں طاقت جمع کر کے سندھ میں فتوحات حاصل کیں، اور جو علاقے نکل گئے  
تھے ان کو واپس لیا، اس کے دور حکومت میں عوام بھی بہت خوش اور مطمئن ہو گئے تھے،  
مگر حکم کے قتل ہوتے ہی پھر سندھ میں اموی حکومت کو روڑہ لگی اور حکم سے پہلے جو ابتری  
پھیلی ہوئی تھی واپس آ گئی۔

آخر عباسی خلیفہ متوکل کے قتل ہونے کے بعد ۲۲۴ھ میں ہتباروں نے منصورہ پر  
قبضہ کر کے پورے سندھ میں اپنی حکومت قائم کر لی، اور اس کے پہلے ہی حکمران عمر بن عبد العزیز  
ہتباری نے اپنے استقلال کا اعلان کر کے یہاں امن و امان قائم کیا اور نہایت کامیاب  
حکومت کی۔

سندھ کی ابتری میں بڑا ہاتھ خود عربوں کی باہمی قبائلی  
جنگ کا تھا، جو یمنیوں اور حجازیوں میں نزاریہ اور قحطانیہ کے نام سے دو سکرام اسلامی  
ممالک کی طرح سندھ میں بھی برپا تھی، ان خانگی فتنوں نے عجمیوں کو موقع دیا کہ وہ کسی ایک  
جماعت کا ساتھ دے کر فتنہ کی آگ بھڑکائیں، اور شعوبیت کی تحریک کو کامیاب کریں،  
نیز علوم و ادب اور خوارج کی ریشہ دوانیوں اور خفیہ سازشوں نے سندھ کو اپنا مرکز بنا رکھا  
تھا اور کرمان و مکران سے لے کر سندھ اور ملتان تک یہ لوگ اقتدار کی خفیہ اور  
علانیہ جنگ کرتے تھے، ان ہی خارجی اور داخلی فتنوں اور سازشوں میں منصورہ اور ملتان  
کی حکومتیں قائم ہوئیں اور اپنے چراغ کو اس آندھی میں ایک مدت تک روشن رکھا، یہی  
نہیں بلکہ امن و انتظام کا بہترین مظاہرہ بھی کیا۔

دولت ہتباریہ کی استقلالی، اور خود مختارانہ حیثیت ملتان (پنجاب) اور منصورہ







کے نام کا خطبہ حضرت مسند کے ساحل شہروں میں پڑھا گیا تھا، اور عمر بن عبداللہ بن زبیر کے بیان کے مطابق موسیٰ بن عمرو بن عبدالعزیز ہتباری صاحب منصورہ نے اسے شیراز میں حضرت عبداللہ کے بیٹے کے پاس کیا تھا کہ کسی غلام نے منصورہ کی ہتباری حکومت کے خلاف خروج کیا تھا، اور اس کے مقابلہ میں مدد رکارتھی، پہلے گزر چکا ہے کہ دوسرے ہتباری حکمران عبداللہ بن عمر کے زمانہ میں بنو کندہ کے ایک غلام ابوصمہ نے منصورہ پر قبضہ کرنا چاہا تھا جسے عبداللہ بن عمر نے شکست دے دی تھی، ہو سکتا ہے کہ اس زمانہ (حدود ۱۷۱ھ) میں عضد الدولہ کے نام سے خطبہ پڑھا گیا ہو، نیز ۱۷۶ھ میں حلیف طالع باللہ نے دلمیوں کے دباؤ سے خود حکم جاری کیا تھا کہ تمام تخت دارا سلطنتوں میں ہنبروں پر عضد الدولہ کے نام کا خطبہ پڑھا جائے، ہو سکتا ہے کہ اسی زمانے میں منصورہ میں بھی اس کے نام کا خطبہ پڑھا گیا ہو جو درحقیقت خلیفہ عباسی کی اطاعت میں تھا، اس سے پہلے ۱۷۵ھ میں کوفہ میں عبداللہ کے بجائے عضد الدولہ کا خطبہ پڑھا گیا تھا، الغرض مقدسی کے زمانہ (۱۷۵ھ) سے پہلے کبھی عضد الدولہ کا خطبہ پڑھا گیا تھا مگر جب مقدسی سندھ پہنچا ہے تو اس وقت کے سلاطین منصورہ عباسی خطبہ پڑھتے تھے۔

بعض روایات سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ایک ہتباری حکمران نے اپنے نام اپنے نام کا خطبہ کا بھی خطبہ پڑھا پڑھایا تھا چنانچہ سیاح ابودلف بنیوی بغدادی نے اپنے سفرنامے میں منصورہ کے حالات میں لکھا ہے:

والخليفة الاموي مقيم بمعاي خطب خليفه اموي بيها مقيم ہے، جو اپنے نام کا لنفسہ خطبہ پڑھتا ہے۔

یہ منصورہ کا ہتباری حکمران جسے ابودلف نے غلطی سے خلیفہ اموی بتایا ہے اسی کی تصریح کے مطابق یحییٰ بن محمد صاحب منصورہ ہے، ابودلف کا زمانہ ۳۱۲ھ سے ۳۱۷ھ تک ہے، اگر اس کی معامات صحیح ہیں تو یحییٰ بن محمد ہتباری نے اپنے نام کا بھی خطبہ جاری کیا تھا۔

۱۷ تاریخ الخلفاء سیوطی، ذکر الخلفاء باللہ، لاجمہ البلدان ج ۵ ص ۱۷۹

قاضی رشید بن زبیر کے بیان کے مطابق موسیٰ بن عمرو بن عبدالعزیز ہتباری صاحب منصورہ نے ۱۷۱ھ میں خلیفہ معتد کی خدمت میں جو گراں قدر ہدایا و تحائف بھیجے تھے ان کی تفصیل دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ہتباری حکمرانوں کے تعلقات عباسی خلفاء سے نہایت خوشگوار اور پر خلوص تھے اور وہ ان کے نام کا خطبہ پڑھنے کے ساتھ ساتھ ان کے گن بھی گاتے تھے۔

جن عباسی خلفاء کے نام کا ۲۳۷ھ سے ۳۱۷ھ یا ۳۱۸ھ تک تقریباً ۷۰ کی مدت خطبہ ہتباری حکومت میں پڑھا گیا حکومت میں منصورہ کے حکمرانوں نے خلافت عباسیہ کے جن خلفاء کا خطبہ پڑھا ان کی تعداد پندرہ ہے، ان میں آخری خلیفہ ابوالعباس قادر باللہ احمد متوفی ۳۲۲ھ نے اکتالیس سال تین ماہ خلافت کی، اور دوسروں کی مدت خلافت نہایت مختصر رہی، ان کے نام یہ ہیں:

۱۱) معتز باللہ	ابو جعفر محمد بن متوکل	وفات ربیع الآخر ۲۳۷ھ
۱۲) متعین باللہ	ابوالعباس احمد بن متوکل	خلع ۲۵۲ھ
۱۳) معتز باللہ	ابوعبداللہ محمد بن متوکل	وفات شعبان ۲۵۵ھ
۱۴) محمد بن علی باللہ	ابو محمد اسحاق	وفات ۲۵۶ھ
۱۵) معتد علی باللہ	ابوالعباس احمد بن متوکل	وفات ۲۶۰ھ
۱۶) معتز باللہ	ابوالعباس احمد	وفات ربیع الآخر ۲۸۹ھ
۱۷) مکتفی باللہ	ابو محمد محمد	وفات ذی قعدہ ۲۹۵ھ
۱۸) مقتدر باللہ	ابوالفضل جعفر	قتل ۳۲۰ھ
۱۹) قاہر باللہ	ابومنصور محمد	خلع ۳۲۲ھ
۲۰) راضی باللہ	ابوالعباس محمد	وفات ربیع الآخر ۳۲۹ھ
۲۱) متقی باللہ	ابو اسحاق ابراہیم	خلع محرم ۳۳۳ھ
۲۲) متکفی باللہ	ابوالقاسم عبداللہ	خلع ۳۳۴ھ



(۱۳) مطیع اللہ، ابو القاسم فضل خلع ۳۶۴ھ  
(۱۴) طائت اللہ، ابو عبد اللہ کرم خلع ۳۸۱ھ  
(۱۵) قادر باللہ، ابو العباس احمد وفات ۴۲۲ھ

ملوک منصورہ کے بیرونی تعلقات  
ملوک منصورہ عباسی خلفاء کا خطبہ پڑھ کر ان سے وابستہ تھے، مگر اپنے تمام خارجی اور داخلی امور و معاملات میں سیاہ و سفید کے مالک و مختار تھے، غیر ممالک سے ان کے تعلقات تھے، جس سے ان کی شہرت و عظمت اور شان و شوکت کا چہ چلتا ہے، اس سلسلہ میں بغداد کے آل بن ابی الشوارب سے گونا گوں اور دیرینہ تعلقات خاص طور سے قابل ذکر ہیں، جن کی گہرائی ہدایا و تحائف اور صلوات سے گذر کر کسی قرابت اور شہزادگی تک پہنچی ہوئی تھی، سعودی کا بیان ہے۔

دبین ملوک المنصورۃ، منصورہ کے بادشاہوں اور قاضی ابن ابی و آل (دین) ابی الشوارب لقا صبی الشوارب کے خاندان میں قرابت، نبی رشتہ قرابت و صلۃ و نسب، اولین دین ہے۔

قاضی ابن ابی الشوارب بغداد کے قاضی القضاۃ تھے عباسی دور خلافت میں ان کا خاندان پشترہ پشت سے علم اور دین کا گہرا ناتھا، قضاۃ آل ابن ابی الشوارب خلفاء کے بعد سب سے زیادہ اثر و رسوخ اور اقتدار کے مالک تھے، اس خاندان میں عہدہ قضاہ اس کے جدا جدا حضرات عتاب بن اسید رضی اللہ عنہ کے زمانہ سے چلا آتا تھا، جن کو فتح مکہ کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ کا قاضی و حاکم مقرر فرمایا تھا، سندھ کے بہاری حکمرانوں کے اس خاندان سے چند درجہ... سبھی تعلقات سے پتہ چلتا ہے کہ خود یہ بھی کس قدر معزز و محترم شمار کیے جاتے تھے، اور ان کی علمی و دینی زندگی کس قدر اونچی تھی۔

فارس میں آل بویہ کی حکومت اپنے وقت میں عالم اسلام کی سب سے بڑی اور با اقتدار طاقت تھی، جو مرکز بغداد پر قابض و ذلیل ہو کر امور خلافت کے سیاہ و سفید کی مالک بن گئی تھی اس سلطنت کے دوسرے حکمران عضد الدولہ سے بھی بہاریوں کے تعلقات تھے، اور جیسا کہ مقدسی نے بیان کیا ہے منصورہ کا ایک سفیر و نمائندہ عضد الدولہ کے بیٹے کے پاس شیراز گیا تھا۔

بہاریوں کی شہرت دوسرے ممالک میں دور دور تک تھی جس کی وجہ سے بعض اوقات دوسرے ممالک کے امراء..... اور حکام منصورہ آنے رہتے تھے سندھ میں حمزہ نامی ایک عرب حاکم و سردار وہاں پر موجود تھا جسے سعودی نے بھی دیکھا تھا، اس کا بیان ہے، و رأیت بہار جلا سیداً من العرب میں نے منصورہ میں ایک عرب سردار اور و ملکا من ملوکہم و هو المصروف بادشاہ کو دیکھا جو حمزہ کے نام سے مشہور بجزیرہ تھا۔

منصورہ میں علویوں کی آبادیاں آل بیار حجازی تھے اور ان کے جدا علی عمر بن عبد العزیز اور بیار امن سکونت نے میانہوں کے مقابلہ میں حجازیوں کا ساتھ دے کر فتح پائی تھی، اس لیے ان کی حکومت میں حجازیوں کو سندھ میں بڑی عافیت کی زندگی نصیب ہوئی، اور وہ زیادہ سے زیادہ یہاں آکر آباد ہو گئے، خاص طور سے علویوں کو خوب پناہ ملی، کیونکہ عام طور سے علوی عباسی خلافت کے خلاف خروج و بغاوت میں سرگرمی دکھانے کی وجہ سے ہر طرف اپنے لیے خطرات محسوس کرتے تھے، ان میں بے گناہ بھی شک و شبہ کی نظر سے دیکھے جاتے تھے، بہاری حکمران ان بے گناہ علویوں سے محبت کرتے تھے اور ان کو بغیر کسی شک و شبہ کے اپنے یہاں رہنے کی اجازت دیتے تھے، چنانچہ خود مرکز منصورہ میں ان علویوں کی بہت بڑی تعداد آباد تھی جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مختلف اولاد سے تعلق رکھتے تھے۔



منصورہ میں پیدا ہوئے

و بہا خلق من ولد علی بن ابی طالب منصورہ میں حضرت علیؑ کے صاحبزادے  
رضی اللہ عنہ، شرمین ولد عمرو عمن علیؑ اور محمد بن علیؑ کی اولاد سے ایک طاقت  
بن علیؑ، و ولد محمد بن علیؑ موجود ہے،

حسن انتظام اور داخلی اور خارجی فتنوں سے امن  
ہبتاری حکومت سے پہلے پورا علاقہ سندھ  
اقتدار مندوں کا اکھاڑہ بنا ہوا تھا،  
جگہ جگہ شورشیں ابھرتی تھیں، عربوں کی باہمی آذیت خون خرابہ مچا رہی تھی، شیعوں اور  
غلیلوں کی خفیہ ریشہ دوانیاں ہر طرف بے اطمینانی پیدا کیے ہوئے تھیں، مگر ہبتاری حکومت  
نے آتے ہی نقشہ بدل دیا، جو مسلمان پہلے دور کی اتیری میں اپنا مرکز چھوڑ کر یہاں سے نکل  
گئے تھے وہ اپنے اپنے گھروں میں واپس آگئے اور حدود منصورہ میں واقع سندھ کی جو ہندو  
ریاستیں سرکشی کر رہی تھیں وہ بھی مرکز منصورہ سے وابستہ ہو کر مطمئن ہو گئیں، اور جیسی  
عظیم الشان ہندو حکومت منصورہ کی اطاعت میں آگئی، ہبتاری حکمران چونکہ بڑے مذہبی  
اور دیندار تھے اور انہوں نے اپنے نظام مملکت کی بنیاد اسلامی حکومت و سیاست پر رکھی  
تھی، اس لیے ہر طرف عدل و انصاف، امن و امان، اور خوش حالی کا دور دورہ ہو گیا، سندھ کے  
عوام پہلے کی تمام الجھنوں کو بھول کر مطمئن زندگی بسر کرنے لگے، اور بلا کسی امتیاز کے تمام  
رعایا ان کی اطاعت شعاری دل و جان سے کرنے لگی، ابن حوقل اپنے مشاہدات کی روشنی  
میں دولت ہبتاریہ کے حکمرانوں کے حسن انتظام اور عدل و انصاف کا نقشہ ان الفاظ میں  
کھینچتا ہے:

و ساسوہم سیاست ہبتاری حکمرانوں نے ملکی انتظام میں یہ قابلیت  
رغبة الرعبۃ قیہم و ایثارہم دکھائی جس نے رعایا کے دلوں کو ان کی طرف کھینچ

۱۶۸ - ۱۶۸

علی من سواہم غیلوان الخطیبة لبی یا اور وہ دوسرے حکمرانوں کے مقابل میں ہبتاری  
العباسیہ کو چاہنے لگے، البتہ خطبہ عباسی خلفاء کا جاری ہے۔

ابن حوقل کے یہ چند الفاظ منصورہ کی ہبتاری حکومت کے حسن انتظام اور کامیابی کو  
واضح کر رہے ہیں، یہی وجہ ہے کہ ۱۶۸ھ سے ۱۶۸ھ تک کی ۱۶۰ سالہ مدت حکومت میں کسی  
چھوٹی بڑی شورش کا پتہ نہیں چلتا۔

ابتدایہ ایک معمولی سی شورش ہبتاری حکومت کے خلاف اس  
ایک شورش اور اس کا خاتمہ کے ابتدائی دور میں اٹھی تھی، جسے اس وقت کے بادشاہ نے  
فوراً کچل دیا تھا، اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ ہبتاری حکومت سے پہلے سندھ کے عباسی حاکم  
داؤد بن یزید بن حاتم کے ہمراہ عراق سے ہو کر سندھ کا ایک غلام ابوصمہ نامی سندھ آیا تھا جس نے  
اپنے اقتدار و غلبہ کی کوشش کی۔ بلاذری نے لکھا ہے۔

و کان مع ابوصمۃ المتغلب الیوم داؤد کے ساتھ ابوصمہ تھا جو ان دنوں سندھ  
وہ معمولی الکندۃ، پر قابض ہے، یہ ہو کر سندھ کا غلام تھا۔

اس کے معلوم ہوتا ہے کہ تیسری صدی کے نصف بعد فتوح البلدان کا سن تصنیف  
۱۶۸ھ ہے، ابوصمہ مولیٰ کندہ نے سندھ کے کسی علاقہ پر غلبہ و اقتدار حاصل کر لیا تھا، اسی  
ابوصمہ نے آگے چل کر غالباً ۱۶۸ھ میں منصورہ پر بھی قبضہ کرنا چاہا تھا، اس وقت عمر بن عبدالعزیز  
کے بیٹے عبداللہ کی حکومت تھی، اس نے ابوصمہ کو منصورہ سے مار بھگایا، اس واقعہ کے بعد وہ  
آبائی وطن بانیہ کو چھوڑ کر منصورہ میں مستقل رہنے لگا، اس واقعہ سے پہلے منصورہ کے بادشاہ بانیہ  
میں رہا کرتے تھے جو صرف ایک فرسخ کی دوری پر تھا، اس ایک واقعہ کے بعد پھر پورے دور حکومت  
میں کسی قسم کا کوئی فتنہ و فساد نہیں ہوا۔ اور نہ کسی علاقہ میں بے اطمینانی اور الجھن پیدا ہوئی،  
مگر جب سلطان محمود غزنوی کی فاتحانہ یلغار کا رخ منصورہ کی طرف ہوا، تو ہبتاری حکومت کو

۱۶۸ - ۱۶۸ کتاب صور الارض و کھار و جال السند الہند ص ۱۸۰ - فتح البلدان ص ۲۳۲



وقت کے میدان میں سہارا ہوتا ہی تھا۔

کرمان و کرمان سے حکمران ملتان تک اس دور میں داخلی فتنوں کا زور تھا، علویوں کی شورش ہر طرف عام تھی، ان کے دعاوی و تبلیغ کے بہت سے مرکزی مقامات تھے، ملتان کی سنی حکومت پر اسماعیلی شیعوں نے قبضہ کر کے وہاں سے اٹنی اسماعیلی دعوت عام کی، اور افریقہ کے فاطمی حکمرانوں کا خطبہ جاری کیا، ان کے مقابلہ میں خوارج کی سرگرمیاں بھی کچھ کم نہ تھیں، طوران، قزدار، قندریل اور کرمان کے علاقے گویا خوارج کے وطن تھے، بلکہ قزدار میں مستقل خارجی حکومت تھی قرامطہ کشت و خون میں سرگرمی دکھا رہے تھے، اور سب سے بڑھ کر خود یہاں پر کہا دعرب قبائل کی باہمی آویزش اور قبائلی عصبیت کی آگ بھڑک رہی تھی، ان حالات میں منصورہ کے ہجاری حکمرانوں نے جس حکمت عملی اور حسن تدبیر سے امن و امان بحال رکھا، یہ ان کا امتیازی کارنامہ ہے، حالانکہ یہ لوگ اہل سنت والجماعت کے ظاہر یہ مسلک سے تعلق رکھتے تھے جو حنبلیہ کی طرح بہت ہی متعصب اور سخت ہوتے تھے، ان کے ایک جانب طوران اور قزدار کے تشدد پسند خوارج تھے، اور دوسری جانب ملتان میں بنو سامہ کے بعد باطنی شیعہ تھے، جو افریقہ کی فاطمی حکومت کے گویا نمائندے تھے، خود منصورہ میں علویوں کی بہت بڑی آبادی تھی، لیکن پورے ہجاری دور حکومت میں ان مذکورہ فتنوں میں سے کسی کا پتہ نہیں چلتا، اس کی اس امتیازی حیثیت میں کوئی معاصر حکومت، ہجری کا دعویٰ نہیں کر سکتی، اور کوئی مورخ ہجادیوں کی وسیع الشری، حسن سیاست، امن پروری، تدبیر ملک، مورماندیشی، اور حسن کارکردگی کی داد دیتے بغیر نہیں رہ سکتا۔

ایک خطرہ سے آگاہی اور ترکوں کا قتل

سندھ کے لوگ جباریہ ملکی سیاست اور حکومت کے انتظام میں بڑی پیدار مغزی اور حکمت عملی سے کام لیتے تھے، آل بویہ سے ان کے تعلقات دوستانہ تھے، اس لیے ان کے باغیوں اور دشمنوں کو اپنے ملک میں پناہ نہیں دیتے تھے، اور دہلی حکومت کے شورش پسندوں کو اپنے لیے بھی

خطرناک سمجھتے تھے، وزیر ابو شجاع محمد بن حسن، ظہیر الدین روز راوری متوفی ۳۸۶ھ نے ذیل تجارت الارباب میں لکھا ہے کہ ۳۵۵ھ میں مصمام الدولہ دہلی نے حکم دیا کہ فارس کے علاقہ میں پناہ گزین ترکوں کو قتل کر دیا جائے، چنانچہ شیراز میں ان کا قتل عام ہوا جس کی وجہ سے انہوں نے پورے علاقہ فارس میں شورش برپا کر رکھی تھی، مصمام الدولہ نے ان کی سرکوبی کی، یہاں تک کہ وہ کرمان کی طرف بھاگ گئے جہاں بھی ان کو امن نہیں مل سکا تو سندھ کے حاکم سے اجازت لے کر یہاں آئے، اور حاکم سندھ نے ان کو قباہ کر دیا۔

فد ففتحہم الضرورة الى قصده ان ترکوں کو بلاد سندھ کی طرف آنا پڑا، انہوں نے مالک بلاد السند، واستاذ فاما ملکھا فی سندھ سے داخل کی اجازت چاہی تو اس نے دخول بلدا، و اظہر لہم القبول بظاہر سے منع کر دیا، اور ان کے استقبال کے لیے وخرج لاستقبالہم ورتب یوں نکال کر اپنی پیدل فوج و دشمنوں میں ترتیب دی اصحابہ صفین، ورجالہ اور کہا کہ جب ترک حدود سلطنت میں داخل ودا ققہم علی الايقاع بہم ہو جائیں تو وہ ان پر فوٹ پڑیں، چنانچہ اس کے اذ دخلوا بینہم، ففعلوا ذلک آدمیوں نے ایسا ہی کیا، اور چند ترکوں کے علاوہ و لم یصلت منہم الا نفر حصلا کوئی نہ بچ سکا جو مقتولوں کے درمیان رہ گئے تھے بین المقتلی، وھربوا تحت اللیل اور وہ بھی رات بھاگ نکلے۔

بظاہر یہ لوگ سندھ میں آکر فتنہ و فساد برپا کرتے، اور آل بویہ جیسی پر شکوہ حکومت کو پریشان کرنے والے سندھ کی حکومت کو بھی پریشان کرتے، اس لیے حاکم سندھ نے ان کو بڑی حکمت عملی سے ختم کر دیا۔

جنگی طاقت اور جنگی باغی

ہجاری حکمرانوں نے امن و امان کی تدبیری اور مفیدانہ طاقتوں کو دبائے کے لیے اپنا فوجی نظام جہاں تک ممکن بنا رکھا تھا، ان کی فوجی



طاقت کا اندازہ سعودی کے اس بیان سے ہوتا ہے:

ولمّا كانت المنصورة في سنة ١٢١٢ هـ منصرفه كباغواه كيهان جنگی ہتی ہیں۔  
تفاوت فیلا رسم کل فیلا ایکون جملہ جن کی تعداد اسی ہے، قاعدہ ہے کہ ہر ہاتھی  
علی ماذ کر فاخمسہ ائہ راجل کے ساتھ پانچ سو کی پیدل فوج ہوتی ہے اور  
فأند یحابی ألو فامن الخیل علی ایک ہاتھی ہزار ستر سو سواروں سے لڑتا  
ما ذکرنا

ان جنگی ہاتھیوں میں منفرفلس اور حیدرہ دو ہاتھی سمجھے اور جنگی مہارت و خدمت میں سندھ  
اور ہندوستان کے تمام بادشاہوں اور راجوں میں خاص شہرت رکھتے تھے، کیونکہ وہ پہلوی  
حملہ آوری اور فوجوں کو شکست دینے میں اپنا جواب آپ تھے، جب یہ جنگی ہاتھی نکلتے تھے تو  
منفر فلس آگے آگے چلتا تھا، حیدرہ اس کے پیچھے ہوتا اور اس کے بعد دوسرے تمام  
ہاتھی ہوتے تھے،

سندھ کے راجوں مہاراجوں کے یہاں کے ان جنگی ہاتھیوں کے میدان جنگ میں تیرنے  
کی صورت یہ ہوتی تھی کہ جو ہاتھی زیادہ بہادر ہوتا اس کی سونڈھ میں کٹار باندھا جاتا تھا اور  
اس کی پوری سونڈھ کو زبردہوں سے چھپایا جاتا تھا، نیز اس کے پورے جسم پر لوہے کی زنجیریں اور  
سینیں ہوتی تھیں، اس کے گرد اگر پانچ سو کی پیدل فوج آگے پیچھے سے اس کی دیکھ بھال  
کرتی تھی، اس وقت وہ ہاتھی پانچ سو ہزار سواروں سے نبرد آزما ہو کر ان کے لیے تنہا  
کافی ہوتا تھا، کبھی ان میں گھس جانا، کبھی نکل آنا اور بالکل اسی طرح حملہ آور ہوتا تھا جیسے کوئی  
سپاہی سوار پر حملہ کرتا ہے تمام لڑائیوں میں ہاتھی کی جنگ کا یہی طریقہ تھا۔

اندازہ لگانا چاہیے کہ جس حکومت کے پاس صرف جنگی ہاتھی اسی ہوں اور ہر ہاتھی پر  
پانچ سو کی پیدل فوج ہو یعنی صرف جنگی ہاتھیوں کے سلسلے میں چالیس ہزار فوج ہو، اس

کے پاس کتنے زیادہ فوجی سپاہی اور لشکر رہے ہوں گے؟

آلات جنگ اور اسلحہ اس زمانہ میں سندھ اور دوسرے ملکوں میں تلوار اور نیزے عام

کون سے آلات حرب تھے جن سے وہ لڑائیوں میں کام لیتے تھے؟ ان کے بارے میں براہ راست  
ہمیں معلومات نہیں ہیں، البتہ یہ ظاہر ہے کہ جو اسلحہ جنگ ان سے پہلے سندھ کے عباسی  
امرا و حکام استعمال کرتے تھے ان ہی کو وہ بھی استعمال کرتے رہے ہوں گے اس کے لئے

ہمیں سندھ میں عباسی عمال کے اسلحہ خانہ کا جائزہ لینا چاہیے، قاضی رشید بن زبیر نے  
منصورہ کے عباسی حکمران عمران بن موسیٰ برکی مقتول ذوالحجہ ۲۲۲ھ کے سردار  
اسلحہ خانہ میں ان آلات کے لئے کی خبر دی ہے (۱) سات سو قدیم ہندی نیزے جن پر رنڈن  
پھیرا ہوا تھا (۲) ساہری زرہیں (۳) اونچے قسم کے طوفانی جنگی لباس (۴) تبت کے بکتر  
اور سینہ بند (۵) لوہے کے سینہ بند (۶) بازو بند (۷) ساق بند (۸) خود (۹) گھوڑوں  
کے لیے لوہے کے بیل اور زرہیں، اور اسی قسم کے بہت سے دوسرے سامان جنگ جن کا  
کوئی شمار نہیں تھا۔

اس خبر سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں سندھ کے عرب حکمران ان آلات جنگ  
سے کام لیتے تھے، اور اسی قسم کے سامان جنگ سندھ کے ہباری دور میں بھی رائج رہے ہوں گے،  
قرب وجوار کی محاصرہ حکومتوں کے ہتھیاریوں کے پورے دور حکومت میں قرب وجوار کی  
ساتھ صلح و مصالحت اسی مسلم یا غیر مسلم حکومت سے اقدامی یا دفاعی جنگ

کا پتہ نہیں چلتا، اور ان کا پورا دھڑلہ کا کھینہ کا معلوم ہوتا ہے، البتہ منصورہ کے دوسرے  
حکمران کے زمانہ میں ابو صمر نے منصورہ پر جب یلغار کی تو اس نے طاقت کے ذریعہ اسے  
شکست دی، ان کی معاصر حکمران طاقت نشان کے جو منبر کی تھی مگر وہ بھی عباسی خلفاء



کے نام کا خطبہ پڑھتے اور منصورہ کے بہاریوں کے ہم سیاست تھے، نیز دونوں جگہ کے حکمران سنی المذہب تھے اس لیے ان میں کوئی اختلاف نہیں تھا اور نہ کبھی مقابلہ کی صورت پیدا ہوئی، منصورہ کی عملداری میں ایک قدیم غیر مسلم حکومت الور کے مہاراجوں کی تھی، جس طرح قنوج کے راجے ملتان کے بنو ملہ سے ہندو آزادی کیا کرتے تھے اور کے راجے بھی منصورہ کے بنو عمر بن عبد العزیز سے جنگ کر سکتے تھے، مگر بہاریوں کی سیاست اور تدبیر ملکیت نے اور کو اپنی اطاعت و امان میں لے لیا تھا، اس طرح اس کی طرف سے بھی بے فکری تھی، البتہ سندھ کی ساحلی قوم میدے ان کی ہمیشہ جنگ جاری رہا کرتی تھی۔

**مید قوم سے جھڑپیں اور لڑائیاں**  
سندھ سے لیکر ہندوستان کے ساحلی علاقوں تک مید نامی ایک قوم آباد تھی، یہ لوگ سمندری رہزن اور ڈاکو تھے۔ بحری ڈاکہ مارنا ان کا پیشہ تھا، اصرطری نے لکھا ہے کہ بلاد ہند کی حدود میں بدھ اور مید قوم کے لوگ آباد ہیں، مید ملتان سے لیکر دریائے سندھ کے سمندری دہانے تک تمام سواحل پر پھیلے ہوئے ہیں، اور دریائے سندھ اور قاہل کے درمیان جو میدانی علاقے ہیں ان میں ان کی چراگاہیں اور آبادیاں ہیں یہ قوم ان میں بہت بڑی تعداد میں پائی جاتی ہے۔

مید قوم صرف سندھ اور ہندوستان ہی کے ساحلی سمندری عربوں کے تجارتی جہازوں کو نہیں لوٹتی تھی بلکہ بحر عرب میں سقوطرہ تک یہ لیسے مسلمانوں کے جہازوں کو لوٹتے تھے، مسعودی نے لکھا ہے کہ اس وقت (۳۳۳ھ) مسلمان بحری تاجروں کو لوٹنے کے لئے سقوطرہ تک ہندوستان کے ڈاکوؤں کی کشتیاں آتی ہیں اور وہ ان ہی کشتیوں کے ذریعہ مسلمانوں کے ان جہازوں پر ڈاکہ ڈالتے ہیں جو چین اور ہندوستان جاتے ہیں، جہاز

یورپ کے بحری ڈاکو بحر روم میں ساحل شام کے قریب اپنی کشتیوں کے ذریعہ مسلمانوں پر ڈاکہ ڈالتے ہیں۔

اس شہر پر و سرکش قوم سے منصورہ کے سلاطین ہتھاریہ کی ہمیشہ جنگ رہا کرتی تھی، اور خشکی و تری میں اس سے مقابلہ جاری رہتا تھا۔ مسعودی نے منصورہ اور اس کے حکمرانوں کے حال میں لکھا ہے:

وفیہا حروب کثيرة من جنس منصورہ کے حدود میں مید سے بکثرت لڑائیاں  
یقال لہم المید، وہم ذوع من جاری رہتی ہیں، یہ سندھ و غیرہ کی ایک  
السند و غیرہم من الاجناس، قوم ہے، اور یہ لوگ یہاں کے حدود میں آباد  
وہم ثغر السند ہیں۔

بہاریوں نے خشکی اور تری کے ان ڈاکوؤں اور لیسروں کو زیر کرنے کے لیے ہمیشہ جنگ کی اور پھر ساحلی مقبوضہ میں ان کا زور ختم کر کے ان و امان کی قضا قائم کی جس کی وجہ سے اندرون ملک امن و عافیت کی بجائی کے ساتھ ساتھ غیر ملکی بری اور بحری تجارت کو بظرف و غم ہوا، اور تجارتی قافلے اور جہاز بے خوف و خطر زیادہ سے زیادہ سامان تجارت لے کر ہندوستان آتے جانے لگے۔

دولت ہتھاریہ کا سرکاری مذہب ہتھاریوں کا پورا دور حکومت دینی اور مذہبی داؤدی ظلم و ستم ہی تھا اعتبار سے بہت شاندار تھا، وہ خود کے سنی اور خلافت عباسیہ کے طرفدار و مطیع تھے، خلافت عباسیہ کے قاضی القضاۃ ابن ابی اثوارب کے خاندان سے ان کے درجہ تعلقات تھے، یہ بجائے خود ہتھاریوں کے مذہبی ہونے کی دلیل ہے، ان کے فقہی مسلک کے بارے میں کوئی تصریح نہیں ملتی ہے مگر قوی قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ امام داؤد ظاہری متوفی ۲۴۵ھ کے مسلک پر رہ کر



عالم بالحدیث تھے۔

چوتھی صدی ہجری میں مشرقی عالم اسلام میں ظاہری مسلک کو بہت زیادہ فروغ ہوا، اور اس نے جنلی مسلک کی جگہ لے لی، چنانچہ مقدسی نے اس زمانہ کے اہل سنت کے چار فقہی مذاہب میں حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور ولوفیہ کو بتایا ہے اور حنبلیہ کا نام نہیں لیا ہے۔

سندھ کے مذہبی مال میں لکھا ہے کہ ان میں سے اکثر اصحاب حدیث ہیں، اور میں نے قاضی ابو محمد منصور سے ملاقات کی ہے جو داؤدی مذاہب ہیں اور اپنے مذہب کے امام ہیں، ان کا حلقہ درس جاری ہے، اور انھوں نے کئی اچھی اچھی کتابیں تصنیف کی ہیں، لہذا ان والے شیعہ ہیں، اور یہاں کے بڑے بڑے شہر حنفی فقہار سے خالی نہیں ہیں، یہاں پر مالکیہ اور معتزلہ نہیں ہیں، اور نہ ہی حنابلہ کے مسلک پر عمل ہوتا ہے، یہاں کے مسلمان نہایت اچھے مسلک پر ہیں، ان کا مذہبی حال بہت ہی قابل تعریف ہے، صلاح و پرہیزگاری ہے، اللہ تعالیٰ نے ان کو مذہبی غلو، عصبیت، اور فتنہ و فساد سے بچا کر امن و راحت میں رکھا ہے۔

ظاہر یہ کہ اسلام صرف سندھ اور منصورہ ہی میں رائج نہیں تھا بلکہ اقلیم فارس میں بھی اس کو فروغ تھا، بنی گویر کے دور میں فارس میں امام داؤد ظاہری کے مسلک کے علماء و فضلاء محکمہ قضا اور سرکاری عہدوں پر قابض تھے، عضد الدولہ داؤدی مسلک کا معتقد تھا، مقدسی نے لکھا ہے کہ اقلیم فارس میں داؤدی فرقہ کی دہ سکا ہیں، دینی علمی مجلسیں ہیں اور ان کا غلبہ ہے داؤدی مسلک والے قضا، اور دوسرے اعمال پر قابض ہیں اور نو عضد الدولہ داؤدی مذہب کا معتقد ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اقلیم فارس اور اقلیم سندھ ایک ہی وقت میں ظاہری مذہب کے مرکزی مقامات تھے جہاں ظواہر کو خوب فروغ ہوا اور

لہذا ابن القایم ص ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹

ان کے علوم و فنون کی اشاعت ہوئی، بلکہ سندھ کے دوسرے پڑوسی ملک عمان میں بھی اہلسنت و الجماعت داؤدی مذہب کے تھے اور ان کی مذہبی مجلسیں دہ سکا ہیں بھی وہاں تھیں۔

سندھ میں بھی عہدہ قضا پر داؤدی علماء قابض تھے، مقدسی نے اپنے زمانہ میں امام ابو محمد داؤدی کو منصورہ کا قاضی بتایا ہے، جو اس وقت داؤدی مذہب کے امام تھے اور اس میں ان کی متعدد عہدہ تصانیف تھیں، اسی طرح قاضی ابوالعباس احمد بن محمد بنی منصور بھی کئی کتابوں کے مصنف اور منصورہ کے قاضی تھے۔

دیے ہوئے اقلیم سندھ میں اہل سنت و الجماعت حنفی تھے اور ان کا غلبہ تھا، یا قوت نے لکھا ہے کہ سندھ والوں کے مذاہب میں غالب امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔

ہزار یوں کی دینداری اور امور مملکت میں اسلامی عہدہ قضا اور حدود و قصاص کا اجراء قوانین کے نفاذ کا اندازہ اس سے بھی ہوتا ہے کہ ان کے یہاں باقاعدہ عہدہ قضا قائم تھا، جہاں خالص دینی قوانین کی رو سے فیصلہ ہوتا تھا، حدود و تعزیرات جاری ہوتی تھیں، اور پوری مملکت میں اسلامی احکام نافذ تھے، ابولوف نے اپنے زمانہ کے حاکم منصورہ کے بارے میں لکھا ہے۔

یہ حاکم حدود شریعہ کجاری کرتا ہے،

ہزار یوں کی دینداری کا اثر سندھ کی عام رعایا غیر مسلم اور بت پرست تھی، ان کی غیر مسلم رعایا اور خواص پر مگر ہزار یوں کی دینداری اور حسن سیاست کی وجہ سے سب خوش تھے، ان کو اسلام کے بارے میں جو غلط فہمیاں تھیں وہ دھوکے میں بلکہ اسلام سے ایک گونہ محبت پیدا ہو گئی، اور بعض راہبوں نے اسلام سمجھنے کی براہ راست کوشش کی، چنانچہ الود کے راجہ مہروق بن رائی نے سندھ سلطان منصورہ حمید الدین عمر بتاری کو لکھ کر ایک عالم و فاضل کے ذریعہ قرآن اور اسلام کو سمجھا اور درپردہ اسلام لایا، اسی طرح

لہذا ابن القایم ص ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹



۱۲۵۹ء میں سندھ کا ایک راجہ مسلمان ہوا اس نے کعبہ کو نہایت گراں قدر و نادرانہ عقیدت پیش کیا،

**شاہی لباس** ہتھاری حکمران باوجود کئی مسلمان تھے اور اسلامی احکام و قوانین پر شدت سے عمل کرتے کرتے تھے، لیکن رواج داری کا یہ حال تھا کہ وہ ظاہری شکل و صورت اور شاہی لباس میں ہندوستان کے راجوں مہاراجوں کے مشابہ تھے اور ان باتوں میں کوئی فرق نہیں تھا، مٹھری نے لکھا ہے:

وزیعہ ذی اہل العراق منصورہ والوں کا دروغ اور لباس وغیرہ بل بلق  
بالا ان ذی ملوکھ یقارب کے مانند ہے، البتہ ان کے بادشاہوں کی بنیت ہندوستان  
ذی ملوک الہند، من الشعور کے راجوں سے قریب ہے، یعنی ان کے بھی بال بلے  
والقرا طلق ہے۔

ہندوستان کے راجے مہاراجے سر پر بلے بال رکھتے تھے اور کُرتے پہنتے تھے، ہتھاری حکمران بھی اسی طرح بال رکھتے تھے اور کُرتے پہنتے تھے۔

**وزارت** کسی باقاعدہ اور بڑی حکومت کے لیے عہدہ وزارت کا ہونا ضروری ہے، چنانچہ سندھ ہتھاری حکمرانوں کے یہاں وزارت کا مستقل شعبہ تھا اور قابل اعتماد و وزیر اس عہدہ پر ہوا کرتے تھے، مسعودی نے ۳۳۳ھ میں منصورہ میں ایک وزیر راج سے ملاقات کی تھی،

**سکے، اوزان اور محصول** ہتھاریوں کے عہد کے فاس کے سندھ میں تباہیات کے نام سے مشہور تھے، یہ عام درہم سے زیادہ قیمت کے ہوا کرتے تھے، یعنی ایک قاہری درہم میں پانچ عام درہم ہوتے تھے، ان کے علاوہ طاہری نام کا ایک سکہ رائج تھا، یہ ایک درہم عام دو درہم کے برابر ہوتا تھا، اس میں تصویر بھی ہوتی تھی، ان سکہوں

سکون یعنی قاہری اور طاہری کے علاوہ دینار کا بھی عام رواج تھا۔ ہتھاری حکومت کے پیمانوں اور اوزان کا ذکر نظر سے نہیں گذرا مگر مقدسی نے طوران کے مکی سیر کا ذکر کر کے لکھا ہے کہ یہی سیر ملتان، سندھ (منصورہ) اور ہندوستان میں رائج تھا۔

وَمِنْهُمْ بِطُورَانِ مَكِّي وَكَذَلِكَ طُورَانِ كَاسِيرِ كِي هِي، اور اسی طرح طُورَانِ بِاُمْلَتَانِ وَالسُّدَا وَالْهِنْدَا سندھ، اور ہندوستان میں کی سیر کا رواج ہے۔

وہ لکھتا ہے کہ طوران میں کجی نامی ایک پیمانہ رائج ہے جس میں مکی سیر چالیس سیر گیبوں آتا ہے، ایک کجی گیبوں کی قیمت ہر اوقات چار سے آٹھ درہم تک ہوتی ہے اور ملتان میں مٹل نامی ایک پیمانہ رائج ہے جس میں بارہ سیر گیبوں آتا ہے، غالباً یہی پیمانے منصورہ کی حکومت میں بھی رائج تھے۔

اسی طرح ہتھاری حکومت میں درآمد و برآمد پر کیا شرح محصول تھی؟ اس کا پتہ نہیں چلتا، البتہ قریب و جوار کی معاصر حکومتوں کی شرح محصول سے اس کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے، مقدسی نے لکھا ہے کہ طوران میں جب کوئی مال آتا جاتا ہے تو دونوں مرتبہ فی بارچہ درہم کے حساب سے محصول لیا جاتا ہے، اور غلاموں پر فی راس بارہ درہم ہے، اگر ہندوستان سے کوئی مال آتا ہے تو فی بارچہ درہم محصول ہوتا ہے، مگر سندھ سے آنے والے مال پر قیمت کے حساب سے محصول لگتا ہے، ایک عدد و صاف کیے ہوئے چمڑے پر ایک درہم وصول کیا جاتا ہے۔

غالباً اسی قسم کی شرح محصول ہتھاریوں کے یہاں سندھ میں رائج رہی ہوگی، مگر اس کی تصریح نہیں ملتی۔



یہ خوشنکی اور آبادی کی وسعت تھی، بحری علاقوں کی وسعت کا حال یہ تھا کہ وہ بیل سے لیکر سو پارہ اور چھوڑ تک کا پورا ساحل بتاری حکمرانوں کے زیر نگیں تھا، اس طرح وہ سندھ کے تمام خشک وتر کے حاکم تھے، ابو دلف نے یحییٰ بن محمد صاحب منصورہ کے بارے میں لکھا ہے:

و یملک السند کلدہ برہ و بحر کا وہ پورے سندھ پر مع خشک وتر کے قابض تھا۔

دولت ہمارے یہ منصورہ سندھ کے پورے خشک وتر علاقوں مقبوضہ علاقوں کی حیثیت میں قائم تھی، اور کم از کم تین لاکھ دیہات اس میں پائے جاتے تھے، یہ بستیاں عام طور سے متصل تھیں اور ان کے درمیان زیادہ فاصلے نہیں تھے مگر بعض مقبوضہ مقامات منصورہ سے کافی دور اور دوسرے علاقوں میں تھے، اس طرح ہمارے زمانے میں بڑے زمیندار اور رئیس کی زمینیں اور جاگیریں مختلف علاقوں میں ہوتی تھیں اور اس کی بستی سے اس کے علاقے کافی دور ہوا کرتے تھے، چنانچہ منصورہ کا مقبوضہ شہر فرج حدود سندھ سے باہر ہونے کے باوجود اس کے تابع تھا، اسی طرح چمپور اور سو پارہ ہندوستان میں داخل ہونے کے باوجود منصورہ سے متعلق تھے،

نیز دولت ہمارے کے بعض مقبوضہ شہروں میں نامی حکمران ہوا کرتے تھے، جو وہاں کے مستقل حاکم ہوتے مگر خراج ادا کر کے اور بعض دوسرے شرائط منظور کر کے مرکز منصورہ سے تعلق رکھتے تھے جس طرح انگریزوں کے دور حکومت میں ہندوستان میں ریاستیں تھیں اسی طرح دولت ہمارے کے یہ ماتحت علاقے تھے، چنانچہ سندھ کا شہر الود اسی اعتبار سے حکومت منصورہ میں شامل تھا کہ یہاں کے راجے اس کے ماتحت تھے اور بتاری حکمرانوں کی باجگذاری اور امان میں حکومت کرتے تھے، انہی میں مہر وقی بن لائق تھا جس نے اپنے ایک معاصر ہبازی حکمران سے اسلام کے بارے میں معلومات پوائی تھیں

دولت ہمارے کا دار السلطنت منصورہ سندھ میں پہلے نامی ایک قدیم شہر تھا، جسے عرب

## حدود سلطنت اور مشہور مقامات

قدیم عرب جغرافیہ نویسوں کے بیان کے مطابق اقلیم سندھ کے مشرق میں بحر فارس، مغرب میں کرمان اور سجستان کا صحرا، شمال میں بلاد ہندوستان اور جنوب میں مکران اور بلوچستان کا درمیانی صحرا واقع تھا، مقدسی بتاری نے اقلیم سندھ کو پانچ علاقوں میں تقسیم کر کے سندھ خاص کے یہ بڑے بڑے شہر بتائے ہیں، منصورہ دار السلطنت، ویل، زند رتیج، کدرا، مال، منلی، نیرون، قانری، افری، بلری، مسواہی، ہرج، ہانیہ، منجاری، سدوسان، الرور، اور سندھ سو پارہ متصل بمبئی، کیناں، چمپور، بمبئی، سطرپی نے بھی اقلیم سندھ میں ان ہی شہروں کو شمار کیا ہے، البتہ اس نے نیرون کے بجائے ہرون لکھا ہے اور سو پارہ و چمپور کو بلاد سندھ میں شمار نہیں کیا ہے۔

سندھ کے اطراف میں آل ہتاری کی کئی معاصر خود مختار حکومتیں وجود تھیں، لہذا ان میں بنو مغنیہ، قصدار میں آل مغیرہ، اور مکران میں آل معدان حکمران تھے، مگر قلب سندھ پر آل ہتاری نے قبضہ کر کے ان تمام حکومتوں میں بڑی اہمیت حاصل کر لی تھی؛

ہتاری حکومت کی وسعت بیان سے ہوتا ہے کہ اس میں تین لاکھ دیہات اور بستیاں تھیں،

وجمیع مالک المنصورۃ من الضیاع حکومت منصورہ سے جن بستیوں اور دیہاتوں کا والقری مباہیضات، لہیا ثلاث تعلق ہے ان کی تعداد تین لاکھ ہے، جن میں کھیتی ماشاء ألف قریبہ، ذات زروہ، باڑی، درخت باغات اور بیل چلے دیہات اور واشجار و عمارت متصلہ آبادیاں ہیں۔



سیاح اور جغرافیہ نویس اپنی اصطلاح میں یہ ہنسا آباد لکھتے ہیں، آخر میں یہ شہر بالکل ویران ہو گیا تھا، اور یہاں جھاڑیاں تھیں، اسی ویرانہ اور جنگل سے دو فرسخ دور منصورہ شہر آباد کیا گیا جو بعد میں ہتھاری حکمرانوں کا دار السلطنت بنا، یہ شہر قدیم جغرافیہ نویسوں کی مساحت کے اعتبار سے اقلیم سوم میں واقع تھا، اور مغرب سمت سے اس کا طول البلد تالیس درجہ، اور جنوبی سمت سے عرض البلد بائیس درجہ تھا، دریائے سندھ سے نکلی ہوئی ایک خلیج اس شہر کو تین طرف سے اس طرح گھیرے ہوئی تھی کہ جزیرہ نما بن گیا تھا، اگرچہ اطراف و جوانب کی آب و ہوا معتدل تھی مگر خود شہر منصورہ بہت گرم تھا، پانی کے لئے پانی دریائے سندھ کی اسی خلیج سے حاصل کیا جاتا تھا، یہاں پر پستو بہت زیادہ تھا، اطراف میں کھجور اور گنے کی پیداوار بہت زیادہ تھی میوہ جات نہیں تھے، البتہ بھولوں اور آم کثرت سے ہوتے تھے، یہاں سے ملتان بارہ مرحلہ پر، اور طوران پندرہ مرحلہ پر واقع تھا۔

منصورہ کب آباد ہوا؟ کس نے آباد کیا؟ اور اس کی وجہ تسمیہ کیا ہے؟ ان کے بارے میں اختلاف ہے، بلاذری کی روایت جو زیادہ صحیح معلوم ہوتی ہے یہ ہے کہ عراق کے گورنر خالد بن عبداللہ قسری نے حکم بن عوانہ بکلی کو شہر میں سندھ کی حکومت دے کر روانہ کیا، یہاں آنے پر محمد بن قاسم ثقفی کے صاحبزادے عمرو بن قاسم حکم کے ساتھ ہو کر اس کے معتمد بن گئے، حکم نے حکومت کے بڑے بڑے معاملات ان کے سپرد کر دیئے، اور غزوات میں ان کو افسر بنایا، یہ خلیفہ اموی ہشام کا زمانہ تھا، حکم نے پہلے سندھ میں محفوظہ نامی شہر آباد کر کے اس کو اپنا مستقر بنایا، اور وہیں سے عمرو بن محمد بن قاسم کی قیادت میں جنگی سرگرمی شروع کی اور فتح و کامرانی کے بعد دریائے سندھ کے بحیرہ کے پیچھے ایک اور شہر آباد کر کے اس کا نام منصورہ رکھا، بعد میں محفوظہ کے بجائے یہی منصورہ اموی حکام، پھر عباسی حکام کا مستقر و مرکز بن گیا اور مرکز خلافت بغداد کے گورنر نہیں مستقل رہنے لگے۔

اور جب ہتھاری حکمرانوں نے سندھ میں خلافت کے زیر سایہ اپنے استقلال کا اعلان کیا تو اسی شہر منصورہ کو انھوں نے بھی اپنا پایہ تخت قرار دیا۔

ایک روایت یہ ہے کہ خلیفہ عباسی ابو جعفر منصور کے زمانہ میں سندھ کے عامل عمرو بن حفص ہزار مردے یہ شہر آباد کر کے خلیفہ منصور کے نام پر اس کا نام منصورہ رکھا، مگر یہ روایت صحیح نہیں معلوم ہوتی، مسعودی کا بیان ہے کہ سندھ کے اموی عامل منصور بن جہور کے نام پر اس کا نام منصورہ رکھا گیا، مگر منصور بن جہور کی آمد سے پہلے منصورہ آباد ہو چکا تھا، چنانچہ اس نے منصورہ ہی میں رہ کر عباسی خلافت کے خلاف سرکشی کی تو ۱۳۱ھ میں ابو العباس سفاح نے اس کی سرکوبی کے لیے موسیٰ بن کعب ثقفی کو سندھ کا مستقل حاکم و عامل بنایا گیا۔ اس نے سب سے پہلے منصورہ کی مرمت کرائی اور یہاں کی مسجد کو وسیع کیا۔

مقدری ہتھاری ہتھاری سلطنت کے زوال سے تقریباً چالیس سال پہلے منصورہ آیا تھا، اس نے اس شہر کی عظمت و وسعت کو یوں بیان کیا ہے کہ منصورہ سندھ کا دار السلطنت اور اس اقلیم کا سب سے بڑا شہر ہے، اس کی وسعت دمشق کے برابر ہے، مکانات لکڑی اور پٹی کے ہیں، جامع مسجد بازاروں کے وسط میں واقع ہے جو پتھر اور اینٹ سے بنی ہوئی ہے، اس کے ستون ساگوان کے ہیں، اور لمبائی چوڑائی میں عمان کی جامع مسجد کے برابر ہے۔ شہر منصورہ کے چاروں طرف چار دروازے ہیں،

(۱) باب البحر (۲) باب طوران (۳) باب سندان اور (۴) باب ملتان، یہاں کے باشندوں میں بڑی شرافت و مروت اور اسلامی معاملات و امور میں بڑی تازگی و شگفتگی ہے، علم اور اہل علم کی کثرت ہے، لوگ فہیم و دکی ہیں، صدقات و خیرات کی کثرت ہے، یہاں کی تجارت میں نفع ہے، ساتھ ہی یہاں حسن اخلاق بھی پایا جاتا ہے۔







دبیل کو بعد میں ٹھٹھہ کہتے تھے جو موجودہ کراچی کے پاس ہے۔

**بوتان** یا قوت جموی نے لکھا ہے کہ بوتان سرزمین سندھ کا شہر ہے، بلاذری کی روایت کے مطابق زیاد بن ابیہ نے ابوالاشعث منذر بن جارد عبدی کو ثغر ہند کا حاکم مقرر کیا تو انھوں نے بوتان اور قیقان میں جنگ کی اور مسلمانوں نے فتح و ظفر پا کر غنیمت حاصل کی، اس کے بعد عبید اللہ بن زیاد نے حری بن حری باہلی کو والی بنا کر بھیجا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے ہاتھوں ان بلاد و امصار پر مسلمانوں کو فتح دی، ایک روایت کے مطابق سنان بن سلمہ بن مجفق ہذلی کے ساتھ حری بن حری اسلامی فتح کے امیر بن کر آئے تھے، ایک شاعر نے حری بن حری باہلی کی ولایت کی خدمات کا یوں تذکرہ کیا ہے:

لؤلؤ طعانی بیوقان ما رجعت منه سرا یا ابن حری باسلا ب

اگر میں بوتان کی جنگ میں نیو بازی نہ کرتا تو ابن حری کی فوجیں مال غنیمت لے کر واپس نہ ہوتیں،

تیسری صدی میں بوتان میں مسلمانوں کی آبادی تھی، خلیفہ عتصم کے زمانہ میں عمران بن موسیٰ برکی نے بوتان ہی میں بیضا نامی شہر آباد کیا تھا، بوتان مرکزی شہر تھا اور یہاں سے کئی علماء و محدثین اٹھے ہیں،

**قیقان** قیقان گیلگان کا معرب ہے، یہ قلات وغیرہ کے علاقہ کا نام تھا اور سندھ میں شامل تھا

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں ۳۸ھ اور ۳۹ھ کے درمیان آپ کی اجازت سے حارث بن مرہ عبدی ہندوستان کے علاقہ پر حملہ آور ہو کر فاتح و غاظم ہوئے، مگر ۴۰ھ میں حارث اور ان کے ساتھی قیقان میں شہید کر دیئے گئے، اگر کے بعد ۴۱ھ میں مہلب بن ابی صفرہ نے یہاں جنگ کی، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں عبداللہ بن سوار عبدی نے قیقان پر حملہ کر کے فتح پائی اور حضرت معاویہ کی خدمت میں حاضر ہو کر قیقانی گھوڑے اور دوسرے ہدایا پیش کئے۔ پھر

واپس آکر یہاں حملہ کیا مگر اب کے بار شہید کر دیئے گئے، اور کفار کا غلبہ ہو گیا۔

**سیوستان** یا قوت جموی نے لکھا ہے کہ سیوستان سندھ کا ایک بڑا علاقہ ہے جو ہندوستان کی سرحد پر دریائے سندھ کے کنارے واقع ہے یہ

بہت بڑا شہر بھی ہے اور اس کی آمدنی بہت زیادہ ہے، اس میں بہت سے شہر اور قریات ہیں، پہلے زمانہ میں یہاں الور کے راجوں کی حکومت تھی، اسے سیوان، سہوان، سیستان بھی کہتے ہیں، یہ نام سندھ کے ایک حاکم کے نام پر ہے۔

**دالور** الور سندھ کا قدیم شہر تھا جو اپنے راجاؤں کی راجدھانی تھا، اور یہاں پر رائے خاندان کی حکومت تھی، عرب اس کو عالم طور سے الرور لکھتے ہیں،

یہ شہر وریائے سندھ کے ساحل پر ریافت اور چشموں کے درمیان بڑے پُر فضا مقام پر واقع تھا، الور کی حکومت قدیم زمانہ میں بہت بڑی تھی، مشرق میں کشمیر و قنوج تک، مغرب میں مکران دیبل اور ساحل سمندر تک، جنوب میں گجرات اور سورت تک اور شمال میں قندھار کرمان، جیل سلیمان اور گیلگان (قلات) تک اس کی عمارت تھی،

بلاذری کا بیان ہے کہ جب محمد بن قاسم الرور دالور اور لغور کی تسخیر کے لیے چلے تو درمیان میں ساوندری کے باشندوں نے نکل کر امان چاہا، آپ نے ان کو امان دے کر ان کے ذمہ مسلمانوں کی خاطر تواضع اور ہمنانی سپرد کی، ساوندری میں تیسری صدی ہجری تک مسلمان موجود تھے، یہاں سے محمد بن قاسم ہمدکی طرف بڑھے تو وہاں کے لوگوں نے بھی ساوندری والوں کی طرح امن و صلح پر معاملے کر لیا، اس کے بعد آپ اور پہنچے جو سندھ کا ایک پہاڑی شہر ہے کئی ماہ تک اس کا محاصرہ رہا، آخر میں اس شہر پر فتح ہوئی کہ نہ اہل الور کو قتل کیا جائے گا، اور نہ ان کے بت خانہ سے تعرض کیا جائے گا، محمد بن قاسم نے یہ شرط منظور کر کے مقامی باشندوں پر خراج لگایا، اور ایک تاجر کی



نیز یہاں ایک خطیب مقرر کیا جس کے خاندان میں یہ عہدہ کئی صدیوں تک جاری رہا  
ہباری دورِ حکومت میں اور بہت ہی بڑا بارون اور مرکزی شہر تھا، ابن حوقل  
لکھتا ہے کہ یہ شہر وسعت میں ملتان کے برابر ہے اس کے گرد و گردہ ہری شہر پناہ ہے  
اور دریائے سندھ کے کنارے پر واقع ہے، وزیرِ مہلبی کے حوالہ سے ابوالفداء نے  
تقوم البلدان میں اور کے حکومت منصورہ کی مانتی میں جوئے کی تصریح کی ہے اور یہ  
کہ یہاں کے عام باشندے مسلمان تھے:

وأهلها مسلمون في طاعة الله کے مسلمان منصورہ کے بادشاہ کی  
صاحب المنصورہ<sup>۱</sup> اطاعت کرتے ہیں۔

اسی کے ایک راجہ نے عبداللہ بن عمر ہباری کے دور میں اسلام نبی کے لئے  
منصورہ سے ایک عالم دین کو طلب کیا تھا اور کو عربی کتابوں میں الرد، الزہراء اور  
ازور لکھا گیا ہے، یہ مقام سندھ کے موجودہ شہر سکھر کے پاس تھا۔

بیرون یا بیرون بھی سندھ کے بڑے شہروں میں سے دلیل اور منصورہ کے  
درمیان واقع تھا، قلعہ شدی نے لکھا ہے کہ بیرون دلیل کی عملداری  
میں منصورہ کے قریب واقع ہے، اقلیم دوم میں اس کا طول البلد چار سو درجہ اور تیس  
دقیقہ ہے اور عرض البلد چوبیس درجہ اور پینتالیس دقیقہ ہے یہ بحرِ عرب کی ایک خلیج پر ہونے  
کی وجہ سے تجارتی بندرگاہ تھا۔ شہر دلیل سے چار مرحلہ پر اور منصورہ سے پندرہ فرسخ پر  
تھا، یہ بھی محمد بن قاسم کے ہاتھوں فتح ہوا، جب آپ بیرون آئے تو یہاں کے  
باشندوں نے اپنے دو نمائندوں کو بھیج کر صلح کی بات چیت کر لی اور ان کو اپنے شہر کے  
اندر لے گئے اور شرائط صلح کو پورا کرتے ہوئے بڑی تعظیم و تکریم کی۔

ہباری حکمرانوں کے دور میں یہ شہر بھی مسلمانوں کا مرکزی مقام تھا، یہاں نہایت

۱۔ تقویم البلدان ذکرا سند۔ ۲۔ فتوح البلدان ص ۴۲۵۔

مضبوط قلعہ بھی تھا، اور عام باشندے مسلمان تھے، وزیرِ مہلبی نے لکھا ہے

وأهلها مسلمون بیرون کے باشندے مسلمان ہیں۔

کئی مورخوں اور سیاحوں نے اس کا نام بیرون کے بجائے بیرون بتایا ہے، یہ شہر موجودہ حیدرآباد  
سندھ کے پاس تھا۔

یہ جھوٹا سا شہر منصورہ کے جنوب میں قاہل کی طرف ایک مرحلہ پر واقع تھا، اسی  
شہر میں آل ہبار کا مورث اعلیٰ عمر بن عبدالعزیز مقيم تھا، اور یہ اس کا آبائی وطن  
تھا، وہ خود مختار ہو کر منصورہ کو پایہ تخت قرار دینے کے بعد بھی بانی کے آبائی مکان میں رہتا  
تھا۔ مگر اس کے لڑکے عبداللہ بن عمر ہباری نے منصورہ کو اپنا مستقل وطن بھی بنالیا اور اسی  
زمانہ سے منصورہ ہباریوں کا مستقل وطن ہو گیا۔

یہ شہر دریائے سندھ کے مغرب میں واقع تھا اور منصورہ سے بلادِ بدھ جاتے  
سدوسان ہوئے درمیان میں پڑتا تھا، یہ بھی محمد بن قاسم کے زمانہ میں فتح ہوا ہے

صورت یہ ہوئی محمد بن قاسم نے محمد بن مصعب بن عبدالرحمن ثقفی کو چند شہسواروں اور  
فوجوں کے ساتھ سدوسان کی طرف روانہ کیا، اہل شہر نے خبر پا کر امان اور صلح چاہی،  
اور محمد بن مصعب اور اہل سدوسان کے درمیان سندھ کے سمعی لوگوں نے بات چیت کی،  
جس کے نتیجے میں محمد بن مصعب نے امان دیتے ہوئے ان پر خراج عائد کیا، اور ان کے  
طو پر یہاں کے جاٹوں کو اپنے پاس رکھا، چنانچہ جس وقت وہ یہاں سے محمد بن قاسم کے  
پاس پہنچا تو اس کے ہمراہ چار ہزار جاٹ تھے جو بعد میں محمد بن قاسم کی فوج میں شامل ہو گئے،  
محمد بن قاسم نے اس کے بعد سدوسان میں اپنے ایک آدمی کو ماکم مقرر کیا،

ہباری دور میں سدوسان بہت سرسبز و شاداب شہر تھا اس کے اس پاس بہت  
سے گاؤں تھے، لوگوں میں خوش حالی تھی اور یہاں بازار بھی تھے۔

۱۔ فتوح البلدان ص ۴۲۵۔



**تشر** یہ شہر بھی دیبل کی طرح ساحل سمندر پر واقع تھا، اور اپنی موقعیت کے اعتبار سے کافی اہمیت رکھتا تھا۔

**قبیلہ** سندھ کا ایک شہر ہے جو دیبل سے چار مرحلہ کی دوری پر واقع تھا۔  
**تنبلی** یہ شہر ساحل سمندر پر واقع ہے، اس میں قلعہ بھی ہے، یہاں مسلمانوں کی آبادی کم ہے، اسی طرح بڑے بڑے تاجروں کی آبادی بھی بہت کم ہے۔

**کیفانہ** سندھ کا مشہور شہر جو سندسے دو فرسخ کی دوری پر تھا، یہاں سے قافلہ چار مرحلہ اور سندان تقریباً پانچ مرحلہ پر تھا، غالباً اسی کو کینا نہ کہتے ہیں جو آجکل سیراشتر اور کاٹھیاواڑ میں ایک مشہور مقام ہے۔

**مسواہی** یہ شہر بھی دریائے سندھ کے مغرب میں واقع تھا۔

یہ دونوں شہر منصورہ سے بہت دور مہاراجگان گجرات کی عداوی سو پارہ اور جمپور میں واقع تھے، اور آج کی بمبئی کے حصے ہیں مقدسی نے حدود

میں ان دونوں کو منصورہ کی حکومت میں شمار کیا ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ دونوں ساحلی شہر بھی کسی نہ کسی حیثیت سے منصورہ سے متعلق تھے، اور چوتھی صدی میں ان کا شمار سندھ میں ہوتا تھا۔ ان دونوں مقامات کا تذکرہ دولت مہا انیہ سندان میں موجود ہے۔

مسعودی کے بیان کی رو سے دولت مہا انیہ منصورہ کے ماتحت تین لاکھ قصبات و دیہات تھے۔ جن میں سے چند مقامات کے یہ نام پیش کیے جاسکے ہیں، باقی سب کے سب تاریخ کے آثار قدیمہ کی تذکرہ نویسین نیست و نابود ہو چکے ہیں کہ تاریخ کے صفحات پر بھی ان کے نام تک باقی نہ رہ سکے۔

منصورہ اور دیبل سے مختلف شہروں کی مسافت

منصورہ سے دیبل چھ مرحلہ

یہ سندھ کے مشہور شہروں میں سے تھا، اصطرخی نے لکھا ہے کہ مسواہی، بہرج اور سدوساں یہ تینوں شہر دریائے سندھ کے مغرب میں واقع ہیں، مقدسی بشاری نے اسے منصورہ کی سلطنت میں شمار کیا ہے، یا قوت جموی نے اصطرخی کے حوالے سے فارس اور بصرہ کے فہرج نامی شہروں کا تذکرہ کیا، نیز بہرہ کے نام سے مکران کے ایک شہر کا ذکر کیا ہے مگر تعجب ہے کہ سندھ کے شہر بہرج کا کوئی ذکر نہیں کیا۔

**انڑی اور قلری** یہ دونوں شہر دریائے سندھ کے مشرق میں ساحل سے بہت دور واقع تھے، منصورہ سے ملتان جاتے ہوئے راستے میں پڑتے تھے، انڑی سے قلری دو مرحلہ پر تھا، اور قلری سے منصورہ ایک مرحلہ پر تھا۔

**ملکری** یہ شہر دریائے سندھ کے مغرب میں واقع تھا اور اس خلیج سے متصل تھا جو دریائے سندھ سے نکل کر منصورہ کی پشت سے گذرتی ہے۔

دریائے سندھ کے مغرب میں منصورہ کے سامنے تھا، اور دیبل سے منصورہ کے لیے منجاہری سے ہو کر جانا پڑتا تھا۔

**بنبلی** یہ دریائے سندھ کی خلیج کے پاس ایک مقام تھا، اس کی شہرت بحسری تاجروں اور سیاحوں کے یہاں زیادہ تھی۔

**راہوق** یہ سندھ کا ایک علاقہ ہے۔ جو منصورہ سے ملا ہوا ہے، یہاں کھیتی باڑی بہت ہوتی ہے، مویشی بھی کثرت سے پائے جاتے ہیں البتہ پھل معمولی مقدار میں ہوتے ہیں۔

**بغسور** یہ شہر انور کے قریب تھا، سندھ کی اسلامی فتوحات میں اس کا ذکر موجود ہے، اور جب محمد بن قاسم برہنہ آباد (منصورہ) سے نکلے تو انور اور لغور دونوں کو فتح کرنے کے ارادے سے چلے تھے۔



## طبعی حالات، پیدوار، تجارت اور باشندے

**طبعی حالات** اقلیم سندھ مجموعی اعتبار سے عارضا، بعض علاقوں کی آب و ہوا معتدل تھی، سردی، گرمی اور برسات تینوں موسموں تھے، خاص طور سے منصورہ کی ہوا نیم اور بارش معتدل خوشگوار تھی، کبھی کبھی بارش زیادہ ہوتی تھی، پورے سندھ میں جاڑے میں ایک قسم کی بارش ہوتی تھی جسے بسا رکھتے تھے، سارا علاقہ ریگستانی اور پہاڑی تھا، اندر بھی پہاڑی علاقہ تھا، کوئی بحیرہ نہ تھا، منصورہ اور اطراف سے باشندے بڑے تن و توش اور قد و قامت کے تھے۔

**دریا اور ندیاں** بیماری حدود و سلطنت میں بحر فارس سے عرب بحر بھی کہتے ہیں سندھ سے گزرتا ہوا ساحل گجرات اور حمید و سو پارہ تک چلا گیا ہے اور تیز کمران سے مشرق کی طرف مڑتا ہوا دیبل کے قریب سے گزرتا ہے، جہاں دریائے سندھ جسے عرب مہران کہتے ہیں سمندر میں مل جاتا ہے۔ دریائے سندھ یہاں کا سب سے بڑا دریا ہے، جو مصر کے دریائے نیل کے مشابہ ہے۔ اس کا پانی نہایت شیریں ہے، یہ لٹان کی طرف سے ہوتا ہوا منصورہ کے پاس سے بہتا ہے اور دیبل کے قریب سمندر میں گر جاتا ہے، اس کے پورے ساحل پر سیلاب کے زمانہ میں دونوں طرف کھیتیاں ہوتی ہیں۔

اس کے علاوہ ملک میں ایک اور دریا سندھ کے نام سے بہتا ہے جو لٹان سے تین مرحلوں پر ہے۔ اس کا پانی بھی شیریں ہے۔ یہ دریائے سندھ میں گرتا ہے، دیبل کے پاس ایک خلیج ہے جسے غر دیبل کہتے ہیں۔ اس خلیج سے بعد باروٹی میں سلاطین حضرت منیر بن ابی العباس لقی نے دیبل پر حکمرانی کی اور بعد ازاں سندھ سے نکلی۔ اس کے قریب ساحل پر نیل تان ایک مقام پر دریائے سندھ کے ساتھ مل جاتا ہے۔ پیدوار اور مویشی اقلیم سندھ کا بیماری علاقہ بہتر مشاہدہ تھا کہیں کہیں ریگستانی

منصورہ سے	لٹان	بارہ مرحلہ
منصورہ سے	مکوران	پندرہ مرحلہ
منصورہ سے	حدود بدھ	پانچ مرحلہ
منصورہ سے	قندیل	آٹھ مرحلہ
منصورہ سے	تامہیل	آٹھ مرحلہ
منصورہ سے	قنری	ایک مرحلہ
منصورہ سے	بانہ	ایک مرحلہ
منصورہ سے	قنزار (قصدار)	اسی فرسخ
منصورہ سے	اتری	تین مرحلہ
منصورہ سے	الور	چھ مرحلہ

مقدس نے لکھا ہے کہ منصورہ سے لٹان کے راستے میں پانچ فرسخ تک دیہاتوں اور آبادیوں سے گزرنا ہوتا ہے اور تمام راستہ پر امن ہے، اس کے بعد ایک سو فرسخ ایک ایسا صحرا طے کرنا پڑتا ہے جس میں آبادی بہت کم ہے۔

دیبل سے	قندیل	چار مرحلہ
دیبل سے	بیرون	"
دیبل سے	ارمیل	"

واضح ہو کہ ایک دن کی مسافت کو ایک مرحلہ کہتے ہیں، ایک فرسخ بارہ ہزار ذراع کا ہوتا ہے، ایک ذراع چوبیس انگلی کا، اور ایک انگلی چوبیس ہوتی ہے، اور ایک فرسخ کے تہائی حصہ کو ایک میل کہتے ہیں،



ہندوستان میں یہ پھل کس طرح استعمال ہوتا تھا اور اسے کیسے کھایا جاتا تھا؟ یہ دل چسپ بات ہے، صاحب لسان العرب نے لکھا ہے کہ انج ہندوستان میں ایک درخت نکا پھل ہوتا ہے، خوش کی طرح شہد میں اس کا مریہ بنایا جاتا ہے، یہ خوش کے مانند ہوتا ہے اس کا سرا محرف ہوتا ہے، آم عراق میں لایا جاتا ہے اس میں خوش کی طرح گٹھلی ہوتی ہے، اسی لفظ انج سے انجات ان چیزوں کو کہتے ہیں جو اترج رلیموں اور ہلہلہ درختوں وغیرہ سے شہد کے اندر مریہ بنائی جاتی ہیں، ابوحنیفہ دینوری کا بیان ہے کہ سرزمین عرب کے اندر نواحی عمان میں آم کے درخت بہت زیادہ ہیں، اس کے پودے لگائے جاتے ہیں، آم دو قسم کا ہوتا ہے، ایک میٹھا جو شروع ہی سے میٹھا ہوتا ہے اور اس کا پل لوزر (بادام) کی شکل کا ہوتا ہے، اور دوسرا کھٹا یہ اجاس (آلو بخارا) کی شکل کا ہوتا ہے اور شروع میں کھٹا ہوتا ہے، مگر پک جانے کے بعد میٹھا ہو جاتا ہے، ان دونوں قسم کے آموں میں گٹھلی اور خوشبو ہوتی ہے، ان میں کچے اور کھٹے آموں کو گڑبھوں میں بند کیا جاتا ہے، یہاں تک کہ وہ پک جاتے ہیں، اس وقت وہ خوشبو اور لذت میں کیلے کے مانند ہو جاتے ہیں، آم کا درخت بڑھ کر جوڑ (اخروٹ) کے درخت کے

آم اور لیمن سندھ کی مخصوص اور مشہور چیزوں میں آم، لیمن، کھبانت کے جوتے

۱۰ مسالک الممالک ص ۱۷۳۔ ۱۰ احسن التقایم ص ۴۹۲۔



برابر ہو جاتا ہے اور اس کا پتہ بھی اس کے پتہ کے مشابہ ہوتا ہے، جب آم پک جاتا ہے تو میٹھا زرد رنگ کا ہو جاتا ہے اور اگر کچا آم سرخ رنگ کا ہوتا ہے۔

**نارنگی اور امروہ** مسعودی نے لکھا ہے کہ تیسری صدی کے بعد ہندوستان سے نارنگی اور امروہ کے درخت باہر گئے، اور جب سے پہلے ان کی کاشت سندھ کے قریب عمان میں کی گئی، پھر بصرہ، عراق اور خلیج فارس وغیرہ میں ان کے درخت پھیلے، یہاں تک کہ شامی علاقوں اور شہروں مثلاً طرسوس، انطاکیہ، سواہل شام، فلسطین اور مصر میں لوگوں کے گھروں میں ان کے درخت کثرت سے لگ گئے، چونکہ ان کی دیکھ بھال جیسی چاہیے تھی نہ ہو سکی اور نہ ہی ان کی باغبانی کا طریقہ معلوم تھا، اس لیے نارنگی کی وہ خوشبو اور خوش رنگی جو ہندوستان میں تھی ختم ہو گئی، نیز ان مقامات میں وہ آب و ہوا، مٹی، پانی اور جگہ کی خصوصیت نہیں تھی، جو اس کے لیے ہندوستان میں میسر تھی۔

**تمر ہندی یعنی املی** تمر ہندی یعنی املی کو عربی میں حمر اور حمر بھی کہتے ہیں، حمر کے درخت جبال سے لے کر جنوب میں یمن تک پورے جبال سرات کے سلسلہ کوہ میں پھیلے ہوئے تھے، اسی طرح بلاد عمان میں اس کے درخت بہت زیادہ تھے، اس کی پتیاں خلاف یعنی صفصاف کی پتیوں کی طرح ہوتی ہیں، صفصاف کو ملتی بھی کہتے ہیں، ابو حنیفہ دینوری نے بتایا ہے کہ میں نے حمر کے درخت عمان کی دروڑوں مسجدوں کے درمیان دیکھے ہیں، اس کے درخت جوز کے مانند ہوتے ہیں اور اس کا پھل سینک کی طرح ہوتا ہے۔ افریقہ کے بلاد بجایہ میں ساحلی شہر سواکن کے قریب عقیق نامی ایک مقام تھا، جہاں سے تمر ہندی باہر جاتی تھی۔

**پالہ اونٹ** سندھ کا فاج یعنی پالہ اونٹ بڑا قیمتی ہوتا تھا جسے صرف امراء و ملوک

استعمال کرتے تھے، اس کے کوہان دوہرے ہوتے تھے، اور یہ نجفی اور عربی اونٹوں کے درمیان ہوتا تھا، صحاح جوہری میں ہے کہ یہ اونٹ بہت ہی موٹا تازہ اور دوہرے کوہان کا ہوتا تھا۔ اور سندھ سے لایا جاتا تھا۔ تاکہ اس سے اچھے اونٹوں کی نسل کشی کی جائے، حدیث میں بھی اس کا تذکرہ کیا ہے۔

**طاؤس** ہندوستان کے خوش رنگ طاؤس اور دوسرے پرند عالم اسلام میں بڑے ذوق و شوق سے پالے جاتے تھے۔ مسعودی نے لکھا ہے کہ طاؤس کے سینے کے پر ہراتے ہوئے رنگوں کی وجہ سے چمکتے ہیں، یہ رنگ اس کی دم اور بازو سے جدا گانہ ہوتے ہیں، مگر یہ خصوصیت مذکور طاؤس میں پائی جاتی ہے، مونث میں یہ بات نہیں ہوتی، میں نے ہندوستان میں ان طاؤسوں میں ایک ہی ساتھ متعدد رنگ دیکھے ہیں جو غور کرنے سے نظر آتے ہیں، اس لیے جنے رنگ کو کسی اور رنگ سے تشبیہ نہیں دی جاسکتی، اور طاؤس کے پروں میں رنگوں کا متوجع عجیب خوش رنگی کا منظر پیش کرتا ہے، طاؤس کے سن تھلین، جسامت اور پردوں کی کثرت سے اس کے رنگ میں اور بھی جن دھماں پیدا ہوتا ہے، اسی لیے ہندوستان کی سرزمین میں طاؤسوں کی عجیب شان ہوتی ہے۔ اور جو طاؤس وہاں سے نکال کر عالم اسلام میں لائے جاتے ہیں اور یہاں ان کی پیدائش ہوتی ہے۔ وہ چھوٹے ہو کر بہ رنگ ہو جاتے ہیں اور نگاہوں کو ان کا رنگ نہیں بھاتا بلکہ ہندوستان کے معمولی طاؤس کے مانند ہو جاتے ہیں۔

۳۵۰ میں خلیفہ مقتدر بالله کے پاس عمان کے حاکم نے ہدایا و تحائف روانہ کیے تھے، جن میں ایک کالے رنگ کی چڑیا تھی جو فارسی اور ہندی زبانوں میں بولتی تھی اور طوطے سے زیادہ فصیح و بلیغ انداز میں گفتگو کرتی تھی۔

۱۔ ان العرب ۲۵ ص ۲۴۲، ۲۔ مروج الذهب ج ۱ ص ۲۴۸۔ ۳۔ مسان العرب ج ۲ ص ۲۴۸۔ ۴۔ حمر البلدان ج ۱ ص ۲۰۰۔

۱۔ مسان العرب ج ۳ ص ۲۰۶۔ ۲۔ مروج الذهب ج ۱ ص ۲۴۸۔ ۳۔ تاریخ الخلفاء ص ۲۰۰۔



کھبائی جوتے سندھ کی خاص مصنوعات میں گھبائت کے جوتے بہت مشہور تھے جو نعال کنبائیک کے نام سے عرب ممالک اور عالم اسلام میں استعمال کیے جاتے تھے چونکہ ان کی برآمد سندان اور سندھ ہی کے علاقوں سے دیگر ممالک میں ہوتی تھی اس لیے ان کو وہاں کی خاص مصنوعات میں شمار کیا گیا، ورنہ یہ جوتے گجرات کے مشہور شہر گھبائت میں تیار ہوتے تھے، یہاں کے جوتے نہایت مضبوط، نرم و نازک اور خوش منظر ہوا کرتے تھے، ان میں ایک قسم کو سترہ کہتے تھے، جن میں چلتے وقت آواز ہوتی تھی، اسے بڑے لوگ استعمال کرتے تھے۔

سندھ کا ملک ہبائی حکومت میں پڑا جو حال ارزانی، خوش حالی اور فارغ البالی اور فارغ البال تھا، ضروریات زندگی کی ہر

چیز بافراط اور سستی ملتی تھی، ہر طرف رفاہیت اور عیش و عشرت کا دور دورہ تھا، مقدسی نے پورے اقلیم کی اس بارے میں بڑی تعریف کی ہے وہ لکھتا ہے کہ یہ اقلیم سونے، دوا، خیر و فلاح کی اقلیم ہے، ہر چیز کی ارزانی و فراوانی ہے، عدل و انصاف، سیاست اور حسن انتظام کی بہتات ہے، یہاں فائدے ہی فائدے ہیں۔ تجارتیں نفع بخش ہیں، تجارتی مال و اسباب پٹے پڑے ہیں، لوگوں میں سلامتی طبع، امن پسندی اور امانت داری ہے، خاص منصوبہ کے بارے میں لکھا ہے کہ یہاں کی آبادی بہت زیادہ اور تجارت بہت فائدہ مند ہے، صلاح و نیکی اور صدقات و خیرات کا چرچا ہے، یہاں کے مسلمانوں کا مذہبی حال بھی بہت اچھا ہے صالحیت اور پرہیزگاری کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے ان کو غلو، مذہبی عصبیت اور فتنہ و فساد سے محفوظ رکھا ہے۔

ہندوستان قدیم زمانہ سے ہر قسم کی بری اور بھری تجارت بری اور بھری تجارت کا مرکز رہا ہے، اقلیم سندھ ہتھاریوں کے درمیان من و

امان اور عدل و انصاف کی وجہ سے عالمی تجارت گاہ بن گیا تھا، مقدسی اور دیگر سیاحوں نے سندھ کی تجارت اور ارزانی کو خاص طور سے بیان کیا ہے دنیا بھر کے سامان یہاں آ کر فروخت ہوتے تھے اور یہاں کے سامان دنیا بھر میں جکتے تھے، اندرون ملک ایک مقام سے دوسرے مقام تجارتی قافلے آتے جاتے تھے اور ساتھ ہی بیرونی تجارت کا زور تھا، خشکی کے راستے سے دور دور تک تجارت ہوتی تھی۔ مسعودی نے لکھا ہے کہ خشکی کے راستے سے صغد، چین، تبت اور خراسان سے ہندوستان کے شہر منصورہ اور ملتان تک تجارت عام تھی، اسی طرح سندھ اور ہندوستان سے تجارتی قافلے خراسان تک ہمیشہ آتے جاتے تھے۔

بحری تجارت ہبائی حکومت کے عہد میں بہت عروج پر تھی، سمندری ڈاکوؤں کی طاقت ٹوٹ چکی تھی جس سے بحری راستے محفوظ ہو گئے تھے، اور بصرہ، ابلہ، اور سیرین وغیرہ کے بحری تاجر ہندوستان اور چین کا سفر کرتے تھے، اور ہندو چین کے بحری تاجر بھی ہندوستان اور سندھ ہوتے ہوئے عرب ممالک آتے جاتے تھے، دہلی میں ہر گز کے بحری تاجر جمع ہوتے تھے اور تجارتی سامانوں کا آپس میں لین دین اور تبادلہ کرتے تھے، یہاں کی منڈی میں مشرق و مغرب کے مال پٹے رہتے تھے، اسی مرکز سے عرب کی تجارتی چیزیں ہندوستان اور چین جاتی تھیں اور ہندوستان و چین کے سامان دہلی سے عرب ممالک جاتے تھے، ابن حوقل کا بیان ہے کہ دہلی ان اطراف کے شہروں کی بندرگاہ ہے، ابن سید کا بیان ہے کہ دہلی سندھ کی سب سے بڑی بندرگاہ ہے۔

دہلی کے بعد بحری تجارت کا دوسرا مرکز خود منصورہ تھا جو دریائے سندھ سے نکلی ہوئی ایک خلیج کے درمیان جزیرہ نما کی شکل میں تھا، یا قوت کا بیان ہے کہ خلیج منصورہ دریا سے



سندھ سے نکلی ہے جو شہر کے اطراف سے بہتی ہے، سمندر سے آئے والے تجارتی سامان دریا کے سندھ میں لائے جاتے ہیں وہاں سے کشتیوں کے ذریعہ خلیج منصورہ میں پہنچائے جاتے تھے،

منصورہ کے قریب نیروں بھی تجارتی بندرگاہ تھا، اس کے قریب سمندر سے نکلی ہوئی ایک خلیج بہتی تھی جس میں تجارتی کشتیاں مال لے کر آتی تھیں اور نیروں کی بندرگاہ پر ٹھہرتی تھیں، ابن سعید کا بیان ہے کہ نیروں سندھ کی بندرگاہوں میں سے ہے اور سمندر سے نکلی ہوئی کھاری پانی کی خلیج اس کے پاس سے گذرتی ہے آبی کو نیروں بھی کہتے ہیں اور سمندر کے قریب دریا کے سندھ کے کنارے پر واقع تھا۔ بہت اہم تجارتی مرکز اور بندرگاہ تھا، یا قوت حموی کا بیان ہے کہ اور تجارت کی جگہ اور اطراف کے شہروں کی بندرگاہ ہے۔

دبیل کی تجارتی مرکزیت کو ابن حوقل نے یوں بنایا ہے کہ یہاں اسی بہت زیادہ ہوتی ہے اور یہاں پر بصرہ سے کچھ دیر آتی ہیں، ابو الفداء نے لکھا ہے کہ دبیل سے متابع دبیلی دیگر ممالک میں روانہ کیے جاتے ہیں اور یہ سندھ کی بڑی اور مشہور بندرگاہوں میں سے ہے، اور کے بارے میں گذر چکا ہے کہ بحری تجارت کا مرکز تھا، اس کی آبادی ملتان کے برابر تھی، شہر کے گرد دو دو شہر بنا دیے تھے، اس لئے دریا کے سندھ تھا اور بڑے بڑے تاجر یہاں پر تجارت کے لیے ٹھہرتے تھے،

قالہری دریا کے سندھ کے مغرب کی جانب واقع تھا، اس کے قریب دریا کے سندھ در حصوں میں منقسم ہو کر ایک حصہ مغرب میں منصورہ کی پشت سے ہو کر گذرتا تھا اور دوسرا شمال مغرب کی طرف منصورہ کے پیچھے بارہ میل پر بہتا تھا، شہر قالہری بہت خوبصورت تھا اور یہاں کی تجارت بہت زیادہ نفع بخش تھی، ادنیٰ نے لکھا ہے کہ یہ خوبصورت شہر ہے اور یہاں کی تجارتوں میں منافہ ہے۔

سدوسان، دریائے سندھ کے مغرب میں بہت بڑا شہر تھا، اس کے اطراف دروہاں میں بہت سی بستیاں اور علاقے تھے، اور کئی ایک بڑے بڑے بازار تھے، ابن حوقل نے سدوسان کے متعلق لکھا ہے کہ یہ شہر سرسبز اور کثیر الخیر ہے اس کے اطراف میں دیہات اور علاقے ہیں، یہ شہر کافی بڑا ہے جس میں کئی بازار ہیں۔

تنبلی کے متعلق مقدسی نے بیان ہے کہ یہ شہر سمندر سے گھرا ہوا ہے، یہاں مسلمان کم ہیں، مگر سامان تجارت فراہم کرنے والے تاجر یہاں آتے ہیں اور رہتے ہیں۔ سندھ کی خاص پیداوار اور مصنوعات میں سے چیزیں عرب ممالک اور دیگر علاقوں میں جاتی تھیں، مقدسی نے ان کی تفصیل یوں بیان کی ہے، سندان سے بڑی مقدار میں چاول، ناریل، شہد اور عمدہ قم کے کپڑے جو یہاں تیار ہوتے تھے، منصورہ سے ہاتھی اور ہاتھی کے دانت، جڑی بوٹیاں اور دوائیں، کھجانت کے نفیس جوتے، نیز اور بہت سے عمدہ عمدہ سامان تجارت باہر بھیجے جاتے تھے، اور مقدسی نے عالم اسلام کی مختلف اقلیموں کی خصوصیات کے ذکر میں لکھا ہے کہ پورے عالم اسلام میں سب سے زیادہ فائدہ دہندہ مصری اور چاول اور مشک، اور کفار سندھ میں ہیں۔

دبیل اور منصورہ کے تاجر دور دور تک شہرت رکھتے تھے اور عالم اسلام کے بڑے تاجروں اور مالداروں میں شمار ہوتے تھے، اور تبرعات اور انفاق فی سبیل اللہ میں بھی آگے تھے، دبیل ایک بہت بڑے تاجر و عالم حسن بن حامد دبیلی متوفی ۳۵۷ ہجری بغداد میں رہتے تھے، دربار حفصانی میں ان کے نام سے ایک سرانے خان ابن حامد تھی یہ محدث و ادیب اور شاعر بھی تھے۔

سیا بوقہ دبیلی نامی ایک نیک دل تاجر نے نصیبین اور موصل کے درمیان ہونے والی نامی مقام میں ۳۵۷ ہجری میں ایک سرانے بنا کر وقف کیا تھا۔ بزرگ بن شہر یار ناخدا

ان تفصیل کے لیے مسالک الممالک، تعویذ البلدان، احسن التقاسیم وغیرہ ملاحظہ ہوں۔ تاریخ بغداد وغیرہ مع البلدان ذکر ہوئے۔



نے بیان کیا ہے کہ منصورہ کا ایک آدمی مارکین گیا جو کہ بلاد الامون سے ایک فرسخ پر ایک شہر ہے اور یہاں کا بادشاہ راجہ بلہوا نام کا ہے، اس منصوری آدمی نے مجھے بتایا ہے کہ مارکین کے پہاڑی پتیل اور بھورے رنگ کے سانپ ہوتے ہیں اگر وہ پہلے آدمی کی طرف دیکھ لیں تو آدمی مر جاتا ہے اور اگر آدمی ان کو پہلے دیکھ لے تو وہ مر جاتے ہیں اور اگر اتفاق سے ایک ہی وقت میں دونوں ایک دوسرے کو دیکھیں تو دونوں ہی ایک ساتھ مر جاتے ہیں۔

الغرض بہاری دور حکومت میں سندھ کی بری اور بکری تجارت بہت ترقی پر تھی اور پورے عالم اسلام سے اس کا تجارتی تعلق قائم تھا،

چوتھی صدی ہجری میں عالم اسلام دولت بہاری کی ذمی رعایا اور مذہبی آزادی میں چار مذاہب ماننے والے تھے، یہود، نصاریٰ، مجوسی اور صائبہ، یہ سب فرقے مسلم حکومتوں میں سب سے

ذمہ تھے، شہری، وطنی، قومی، انفرادی، اجتماعی اور دینی و مذہبی حقوق میں برابر کے شریک تھے اور ان کو اپنے مذہب پر وہ کرامن و امان اور اقبال و عروج کی زندگی حاصل تھی، چنانچہ بہاری حکومت میں بھی ان کو پوری آزادی تھی، سلاطین بہاریہ ذمیوں کے بارے میں اسلام کے قوانین کا پورا پورا احترام کر کے اپنی غیر مسلم ذمی رعایا کو آزاد زندگی بسر کرنے کا موقع دیتے تھے، جس کی وجہ سے وہ اپنے ہم مذہب حکمرانوں کے مقابل میں ان مسلم حکمرانوں کو ترجیح دیتے تھے اور ان سے خوش رہتے تھے، بلکہ ہندو حکومتوں کے حکمران اور عوام مسلمانوں سے بڑی عقیدت و محبت رکھتے تھے، گجرات و سوراتشٹر کے مہاراجگان بلہرا اور ان کے عوام مسلمانوں سے بے پناہ عقیدت رکھتے تھے اور کہتے تھے کہ ان مسلمانوں کی عزت و محکمہ کی وجہ سے ہمارے راجوں مہاراجوں

کی عمریں زیادہ ہوتی ہیں اور وہ زیادہ دنوں تک اس و امان سے حکومت کرتے ہیں، خود بہاری حدود مملکت کے ہندو حکمران ان کے حسن سلوک سے متاثر ہو کر اسلام سے عقیدت رکھتے تھے اور ان میں سے بعضوں نے اسلام قبول کیا۔

سندھ میں صائبہ یعنی بت پرست کفار بہت زیادہ تھے اور پورے ملک میں ان کی اکثریت تھی، مقدسی نے مختلف اسلامی اقلیموں کی خصوصیات میں لکھا ہے کہ سندھ کی خصوصیات میں وہاں کفار کی کثرت بھی شامل ہے،

ایک جگہ مقدسی نے اقلیم سندھ کی خوبیوں کو بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ مگر یہاں کے ذمی مشرک ہیں۔

خود بہاری دارالسلطنت منصورہ کے بارے میں لکھا ہے کہ یہاں کی آبادی پر کفار کا غلبہ ہے دوسری جگہ لکھا ہے کہ یہاں کے ذمی بت پرست ہیں۔ دیہی کے بیان میں لکھا ہے کہ اس شہر کو تقریباً ایک سو دیہات گھیرے ہوئے ہیں جن میں اکثر کفار ہیں۔ اصطخری نے سندھ کے عام غیر مسلموں کو بدھ اور کچھ کو مید بتایا ہے وہ لکھتا ہے کہ صدر سندھ کے کفار سب کے سب بدھ ہیں، ان میں ایک اور قوم ہے جو مید کے نام سے مشہور ہے۔

یعنی جو غیر مسلم ذمی شہروں میں رہتے تھے وہ بت پرست تھے اور بدھ مذہب کے پیرو تھے، اور ان میں جو دور دراز ساحلی علاقوں اور ریگستانوں میں بدوی زندگی بسر کرتے تھے وہ مید تھے، جو عام طور سے جوائے بیشہ ہوا کرتے تھے، اور ان میں کچھ راستوں کے محافظ ہوا کرتے تھے، یہ لوگ بدھ مذہب کے پیرو نہیں تھے۔

بہاری حدود مملکت میں ہندوؤں کے کسی بڑے بت خانہ کا تذکرہ نہیں ملتا،



دبیل کا بت خانہ محمد بن قاسم کے حملہ کے وقت ختم ہو چکا تھا البتہ ملتان اور پیر وا میں بڑے بت خانہ تھے جن کی وجوہات اور نذر و نیاز کے لیے پورے ہندوستان سے ہندو جاتے تھے، ان میں سندھ کے ہندو بھی شامل تھے مگر مہارویوں نے کبھی ان کے اس مذہبی کام میں رکاوٹ نہیں ڈالی، ملتان کے بت خانہ کے ذکر میں مسلمان مورخوں اور سیاحوں کا متفقہ بیان ہے کہ اس کے پاس سندھ اور ہندوستان کے دور دراز مقامات سے ہندو نذر، اموال، جواہر، عود، اور قسم قسم کی خوشبوئیں لے کر آتے تھے اور آزادی سے بت پرستی کرتے تھے۔

مقدسی نے لکھا ہے کہ میں نے ایک ایسے مسلمان سے ملاقات کی ہے جو ان بنوں کے طلسمات میں پھنس کر اسلام سے مرتد ہو گیا تھا، اور ان کی پرستش میں لگ گیا تھا، اور جب تک سندھ میں رہا اس کی پرستش کرتا رہا مگر جب نیسا پور واپس گیا تو توبہ کر کے پھر مسلمان ہو گیا، اس واقعہ سے اگر ایک طرف ایک مسلمان کی ضعیف الاعتقادی معلوم ہوتی ہے، تو دوسری طرف بیاری حکمرانوں کی وسیع المشرقی اور مذہبی رواداری بھی معلوم ہوتی ہے کہ انہوں نے ایک مرتد کو بھی اپنے ملک میں بت پرستی کی آزادی دے رکھی تھی، جو اسلامی نقطہ نظر کے سخت خلاف تھی، ان کے یہاں محکمہ قضا قائم تھا، شرعی حدود جاری ہوتی تھیں اگر وہ اسلام کے قانون ارتداد کی رو سے اس مرتد کو سزا دیتے تو کو ان کا ہاتھ پکڑ سکتا تھا؟

اسی رواداری اور حکمت علی حسن سیاست کا نتیجہ تھا کہ یہاں کے راجے مہاراجے تک اسلام قبول کر کے اس کی خدمت کرتے تھے،

سندھ کے ایک راجہ کا قبول اسلام امام تقی الدین فاسی کی نے شفا العرم باخبار البلد اور کعبہ کے لئے نذرانہ عقیدت میں قاجاری کے جوالہ سے لکھا ہے کہ ۱۲۵۴ھ سندھ

کا ایک راجہ مسلمان ہوا، اور اس نے کعبہ کے لیے سونے کا ایک طوق ہدیہ بھیجا جس کا وزن اکیس مشقال تھا، اس طوق میں زمرود، یاقوت اور الماس کے جڑاؤ تھے، اور ایک بہت بڑا یاقوت سبز بھی تھا، جس کا وزن چوبیس مشقال تھا۔ راجہ نے یہ ہدیہ کعبہ کے خدام کے پاس بھیجا تو انہوں نے خلیفہ معتمد کو اس کی اطلاع کی، معتمد نے لکھا کہ اس ہدیہ کو دوسرے ہدایا کے ساتھ کعبہ میں آویزاں کر دیا جائے، چنانچہ انہوں نے طوق کو سونے کی زنجیر میں باندھ کر کعبہ کے اندریوں آویزاں کر دیا کہ اس کا حلقہ نکال کر زمرود اور یاقوت کے بیچ میں لگا دیا۔

الور کے راجہ ہروق بن رائق کا قبول اسلام  
عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز ہبیری کے ذکر میں بزرگ بن شہریار ناخدا رام ہبیری کے جوالہ سے اس کا مفصل واقعہ گزر چکا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ۸۲۲ھ میں آلور کے راجہ مہروق بن رائق نے عبداللہ کو لکھا کہ مجھے اسلامی تعلیمات سمجھاؤ، اس نے منصورہ سے ایک عالم کو آلور بھیجا، جس نے اسے قرآن حکیم کی تعلیم دی اور اس کے لیے ہندی زبان میں قرآن کی تفسیر لکھی، اس طرح تین سال تک اسے اسلام کے احکام سکھاتا رہا، آخر میں راجہ مسلمان ہو گیا مگر ملکی مصلح کی وجہ سے اپنے اسلام کا اظہار نہ کر سکا اور راجہ نے اپنے اس دینی استاد کو دولت اسلام حاصل ہونے کی خوشی میں کئی من سونا پیش کیا تھا۔

## اسلامی علوم اور علمائے اسلام

چوتھی صدی ہجری میں پورا عالم اسلام علمی و دینی نشاط سے معمور تھا، مشرق سے مغرب تک مسلمانوں کے بلاد و معاصر اور شہر و قریات اسلامی علوم و فنون اور دینی رجال و شخصیات کے گہوارے تھے جن میں اسلامی ثقافت پرورش پاری تھی، یہی پُر بہار زمانہ سندھ میں مہارویوں کی حکومت کا دور تھا، اور بغداد و بصرہ

لے شفا العرم باخبار البلد الحزم ج ۱ ص ۱۱۴ مطبوعہ مصر ۱۲۵۴ھ







عرب تاجروں کے ہاتھ، بیاریوں کے عمل و فعل کے زمانہ میں ان دونوں شہروں میں مقامی راجہ کی طرف سے مسلمانوں کی ایک عدالت قائم تھی اور ان کے شرعی و دینی معاملات ان ہی میں طے ہوتے تھے، مسجدیں آباد تھیں، جمعہ و جماعات کا باقاعدہ اہتمام تھا اور آزادی کے ساتھ اسلامی احکام پر عمل ہوتا تھا۔ بیاریوں کے بہت بعد تک یہاں اسلام اور مسلمانوں کو شان و شوکت حاصل رہی، یا قوت جموی نے لکھا ہے:

الان صیمور و کتا مستمن بلادہما جیور اور کتا مستمن شہروں میں سے ہیں جہاں مسلمان مسلمانوں، ولایتی علیہم من قبل آباد ہیں اور راجہ بلہرا کی طرف سے مسلمانوں کا کام بلہرا والا مسلم، و بھما مسجد جامع مسلمان ہی ہوتا ہے، یہاں جامع مسجد بھی ہے تجمع فیہ الجماعات۔ جس میں جماعتیں ہوتی ہیں۔

چوتھی صدی ہجری میں پورے عالم اسلام میں وعظ و تذکرہ اور تبلیغ کے خصوصی جلتے اور جلے ہو کر تھے جن میں عامۃ المسلمین حاضر ہو کر دینی علوم و مسائل سے واقف ہوتے تھے، ہر علاقہ میں وعظ و تذکرہ کے طریقے جدا جدا ہوتے تھے، کہیں کتابیں پڑھی جاتی تھیں، کہیں زبان و وعظ ہوا کرتے تھے، کسی جگہ اس کام کے لئے خصوصی مقامات ہوتے تھے، کہیں مسجدیں مجالس وعظ و تذکرہ بنتی تھیں، مگر سندھ میں وعظ و تذکرہ کا کوئی خاص انتظام و اہتمام نہیں تھا۔ مقدسی نے لکھا ہے:

ولیس للمذکرین بہ صیغہ سندھ میں مذکوروں اور مدعقوں کا شہرہ نہیں ہے، اور ولاہم رسوم تذکرہ نہان کے وعظ و تذکرہ کا کوئی خاص انداز ہے۔

شاید اس کی وجہ یہ تھی کہ سندھ میں دین داری اور اسلامی احکام پر عمل نہایت مطمئن صورت میں تھا اور لوگ معتزلہ کی عقلیت پسندی اور خوارج و روافض کی بے اعتدالی سے دور رہ کر ظاہریہ کے مسلک پر تھے اور احادیث پر عمل کرتے تھے۔

معجم البلدان ج ۵ ص ۴۰۶ - معجم البلدان ج ۴ ص ۴۰۱

اب ہم دولت بیاریہ کے دور (۲۲۴ھ سے ۲۳۱ھ تک) اقلیم سندھ کے علماء و محدثین کے چند مشہور علماء و فقہاء اور محدثین و شیوخ کے مختصر حالات بیان کرتے ہیں، جو پورے عالم اسلام کے لئے و جہ نازش تھے، اور دنیائے اسلام سے ان کے دینی و علمی تعلقات تھے، اس کے بعد سندھ کے دوسرے مشہور مقامات کے علماء کے نام اور مختصر حالات پیش کریں گے، ان کے ناموں کے ساتھ پہلی نسبت مقامی ہوگی اور دوسری نسبت اس ملک یا شہر کی ہوگی، جہاں انہوں نے باکرم و فضل کی سند اور اپنے علمی و دینی فیوض و برکات عام کیے، ان علماء کے مفصل حالات کے لیے ہماری کتاب رجال السنہ و التہذیب الی القرن السابع کا مطالعہ کرنا چاہیے۔

یہ بات خاص طور سے ملحوظ رکھنی چاہیے کہ سدران منصورہ، ملتان، لکھنؤ اور طوران کے جن علماء کی نشان دہی کی جا رہی ہے وہ سب کے سب یہاں پر عربوں کی حکومت کے دور کے نہیں ہیں بلکہ ان میں سے بعض غزنوی دور حکومت سے تعلق رکھتے ہیں مگر ان کا تذکرہ اس لیے کیا گیا ہے کہ درحقیقت یہ بھی اسی چین کے بھول تھے جن کی اہیاری اور تختہ بندی یہاں کے عرب حکمرانوں کے دور میں ہوئی اور ان کے علم و فضل کا سلسلہ عرب حکمرانوں کے دور سے ملتا ہے، اسلامی علوم و فنون اور تہذیب و تمدن کے لیے بابا شیوں، بیاریوں، سامیوں اور معدانیوں نے جو زمین ہندوستان اور سندھ میں تیار کی تھی، اور اس سے علم و فن کے گل بوٹے کھلائے تھے، بعد میں حکومت غزنویہ نے اس پر قبضہ کر کے اپنی کاشت کی، اور فیصل خوب لہلہلائی، اس لئے بعض ایسے علماء کے نام بھی لیں گے جن کا تعلق بعد کے ادوار سے ہے۔

ابو بکر احمد بن سندی بن حسن بن بکر حیدر سندی بغدادی متوفی ۳۵۹ھ زبردست محدث اور مستجاب الدعاء عابد و زاہد تھے، بغداد کے حلقہ طیفیہ الحداد میں مستقل قیام تھا۔ احمد بن سندی بن فروغ مظہر بغدادی، (موجودہ سندھ) مستقل قیام بغداد میں تھا، بصرہ



میں بھی حدیث کی روایت کی ہے، زبردست محدث تھے۔

احمد بن سندی رازی، تیسری صدی ہجری کے علمائے حدیث میں ہیں، خراسان کے شہر رے میں رہتے تھے، ابو بکر احمد بن قاسم بن سیمانج معتدل بغدادی، چوتھی صدی کے زوایہ حدیث میں ہیں ابن السدی کی کیفیت سے مشہور ہیں، بیچ تھے یعنی تجارتی مال کی دلائی کرتے تھے، معتدل تھے یعنی عدالت و انصاف میں جو اصول کی تعدیل و توفیق کرتے تھے۔

ابو الفوارس احمد بن محمد بن حسین بن سندی مصری، متوفی ۳۳۵ھ، سند و ابیہ مصر کے لقب سے مشہور ہیں، علم حدیث میں ان کا مقام بہت بلند تھا، ابراہیم بن علی سندی بغدادی، آپ نے محمد بن عبد اللہ بن یزید معمری سے روایت کی ہے،

اسلم بن سندی، آپ سے ابوالحسن بن علی بن حسن سیازی بخاری نے روایت کی ہے۔ ابوالبرہیم اسمعیل بن سندی الخلال بغدادی، تیسری صدی کے بارہ محدثین میں ہیں نکل یعنی سرکہ بناتے اور فروخت کرتے تھے، بغداد کے محلہ باب الشام میں رہتے تھے، اسمعیل بن عیسیٰ بن فرخ سندی، مولان یقطین،

اسمعیل بن محمد بن رجا سندی نيسابوری، حبیب بن سندی بغدادی، حضرت امام احمد بن حنبل کے تلامذہ میں ہیں اور ان سے حدیث پڑھی ہے،

ابو محمد خلف بن سالم سندی بغدادی، متوفی ۳۳۵ھ حافظ حدیث اور بغداد کے اعیان میں ہیں،

ابو محمد رجا بن سندی نيسابوری، تیسری صدی کے محدثین نيسابور میں ہیں، ابوبکر سندی غواتمی بغدادی، یہ بھی حضرت امام احمد بن حنبل کے شاگردوں میں ہیں

سندی بن ابوبارون، تیسری صدی کے محدث ہیں،

ابونصر سندی بن ابان بغدادی، متوفی ۳۲۵ھ، بغداد کے قدامتہ محدثین، اشد شہور روایہ حدیث میں ہیں۔

سندی بن عبد وہب کلبی مازی، تیسری صدی کے محدث ہیں، مستقل قیام رے میں تھا، ہمدان اور قزوین دونوں شہروں کے بیک وقت قاضی تھے، اصل نام سہل بن عبد الرحمن ہے۔

عبد اللہ بن حسن بن سندی اندلسی، متوفی ۳۳۵ھ سند و نکل کر اندلس میں منتقل قیام کیا اور وہیں مسند و س بچائی۔

عثمان سندی بغدادی، چوتھی صدی میں بغداد کے کبار مشائخ میں سے ہیں، علی بن بنان سندی بغدادی، تیسری صدی میں بغداد کے روایہ حدیث میں ہیں۔

ابونصر فتح بن عبد اللہ سندی، چوتھی صدی کے فقہائے متکلمین میں سے ہیں۔ ابوالعباس فضل بن سلیمان بن سمیت سندی بغدادی، بغداد کے روایہ حدیث میں ہیں،

ابو عبد اللہ محمد بن رجا سندی نيسابوری، اسفرائین میں رہتے تھے بغداد میں حدیث کی روایت کی ہے، ان کے والد رجا سندی، ان کے لڑکے ابوبکر محمد بن محمد بن رجا سندی ابو بکر حمدان بن محمد بن رجا بن سندی، یہ سب حدیث کے ثقہ علماء ہیں، سندھ کا یہ گھرانہ خراسان میں بیت العلم اور حدیث تھا،

عبد اللہ بن حسن بن سندی اندلسی، متوفی ۳۳۵ھ، آپ نے اندلس کے شہر دمشق میں سکونت اختیار فرمائی اور مذہبی کی نسبت سے مشہور ہوئے۔

ابوالحسن محمد بن عبد اللہ سندی بصری، تیسری صدی کے محدث ہیں، بصرہ میں رہتے تھے۔



ابو جعفر محمد بن محمد بن رجاہ سندی جرجانی متوفی ۲۵۰ھ، حافظ حدیث ہیں اور صحیح مسلم کے انداز پر حدیث کی ایک اہم کتاب صحیح علی بن محمد لکھی ہے؛

ابوالقاسم منصور بن محمد سندی اصفہانی چوتھی صدی کے مشہور مقلی ہیں، مستقل قیام اصفہان میں تھا۔ ابو محمد موسیٰ بن سندی جرجانی کربابی تیسری صدی میں جرجان کے مشہور روایت حدیث میں ہیں۔

ابو محسن نصر اللہ بن احمد بن قاسم بن سیمان سندی بغدادی متوفی ۳۲۰ھ، بغداد کے ایک حدیث میں سے ہیں،

ہبۃ اللہ بن سہل سندی اصفہانی محدث ہیں۔ ابو جعفر سندی، تیسری صدی کے روایت واسانۃ قدرت میں سے ہیں۔

ابو علی سندی بغدادی، حضرت بایزید بسطامی کے شیوخ میں سے ہیں، بڑے صاحب کشف و کرامت بزرگ تھے، مستقل قیام بغداد میں تھا۔

یزید بن سندی، فاطمی دور میں اسے مصر میں بڑی عظمت و اہمیت حاصل تھی، کتاب الحکم یعنی فیصلہ نویسی تھا۔ ۳۳۰ھ کی ایک سرکاری مہم میں اپنی خدمات پیش کی تھیں، جس کا تذکرہ سندی نے کتاب الایۃ و کتاب القضاۃ میں کیا ہے، غالباً یزید بن سندی امامیہ شیعہ تھا۔

علی بن عبد اللہ بن سندی، چوتھی صدی کے مشہور محدث تھے محمد بن علی عبد الکریم بنی طرسوسی نے بغداد میں علی بن عبد اللہ سندی سے مجموعہ فضائل طرسوس کی روایت کی، یہ نہیں معلوم کہ کتاب فضائل طرسوس خود ان کی تصنیف تھی یا ان کے کسی شیخ کی۔

علی بن اسماعیل سندی شیعہ، رجال گنتی میں ان کا تذکرہ مختصر طور سے موجود ہے، نصر بن صباح نے ان کی توثیق کی ہے اور بتایا ہے کہ ان کے والد اسماعیل سندی کے لقب سے مشہور ہوئے؛

ان تمام علماء کی نسبت پورے اقلیم سندھ کی طرف ہے اور دوسری نسبت کسی بیرونی

ملک کی طرف ہے مگر یہ سندھ کے کس مقام کے تھے؛ اس کا پتہ نہیں چلتا ہے اسی لیے ہم نے ان کو الگ بیان کیا ہے، اب منصور، دیلم، بوقان اور اور وغیرہ کی دینی و علمی سرگرمیوں اور وہاں کے علماء کو بیان کرتے ہیں۔

منصورہ کی علمی مرکزیت اور جیسا کہ کہا گیا ہے تیسری اور چوتھی صدی کا زمانہ کتاب یہاں کے علماء و محدثین سنت اور دینی علوم کی ترویج و اشاعت کے حق

میں گویا بہار کے شباب کا زمانہ تھا، پورا عالم اسلام دارالعلم بنا ہوا تھا، جس میں حاملین علوم گھوم گھوم کر تعلیم و تعلم میں مصروف تھے، ان کے علمی اسفار نے گویا زمین کی مسافرتیں ختم کر دی تھیں، اس زمانہ تک باقاعدہ مدارس اسلامیہ کا رواج نہیں ہوا، اور جماعت و مساجد و مدارس کے کاشانے دینی درس گاہ ہوا کرتے تھے، اور ہر مرکزی شہر علماء و فضلاء کی سرگرمیوں کا محور و مرکز بنا رہتا تھا، چنانچہ ہمارے کادار السلطنت منصورہ بھی ان ہی دینی و علمی سرگرمیوں کا مرکز تھا، یہاں بھی اسی قسم کی درس گاہیں تھیں جن میں علماء و محدثین باقاعدہ کتاب و سنت کا درس دیتے؛ احادیث کی روایت کرتے، اور فقہ کی تعلیم دیتے، یہاں دوسرے علوم کے مقابلہ میں علوم شرعیہ کا رواج زیادہ تھا، مقدمہ سنی نے منصورہ میں قاضی ابو محمد منصورہ کی تعلیمی و تدریسی سرگرمی اور تصنیفی کارگزاری کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے؛

ولہ تدريس و قضایہ، قد ان کے درس کی مجلس ہے اور تصنیفات ہیں، وہ صنف کتباً حدیثاً حسنۃ، کئی اچھی اچھی کتابوں کے مصنف ہیں۔

قاضی ابو محمد منصوری داؤدی مسلک کے امام تھے اور منصورہ میں مستقل قیام پذیر تھے، اسی طرح قاضی ابو العباس احمد بن محمد منصوری یہاں کے قاضی تھے، وہ بھی داؤدی مسلک کے فضلاء میں سے تھے اور اس میں ان کی جلیل القدر تصنیفات تھیں، ظاہر کہ











علی بن موسیٰ دبیلی بغدادیؒ آپ چوتھی صدی کے ببار محمد بن یس سے ہیں، اپنے سہر دبیل میں حدیث کا درس دیتے تھے، چنانچہ خلف بن محمد دبیلی نے دبیل ہی میں آپ سے روایت کی ہے، آپ نے بغداد میں بھی حدیث کی روایت کی ہے۔ ابو جعفر محمد بن ابراہیم دبیلیؒ آپ محدث کا کہنے کے لقب سے مشہور ہیں، دبیل سے جا کر مکرہ میں مستقل سکونت و محاورت اختیار فرمائی، اور محاورہ کہہ لائے، آپ کے صاحبزادے ابراہیم بن محمد دبیلیؒ بھی مشہور محدث ہیں، ابو عبد اللہ سعید بن عبد الرحمن مخزومیؒ، ابو عبد اللہ حسین بن محمد مخزومیؒ، عبد الحمید بن صبیحؒ، ابوالحسن احمد بن ابراہیم مکیؒ، اور ابوبکر محمد بن ابراہیم مقرئؒ وغیرہ کے حدیث کی روایت کی ہے، جمادی الاول ۲۳۲ھ میں مکہ میں فوت ہوئے،

ابوبکر محمد بن حسین بن محمد دبیلی شامیؒ چوتھی صدی کے مشہور قاری و مقرئ تھے، امام ہارون اخفشؒ کے دو تلامذہ، ابن ابی حمزہؒ اور ابن ابی داؤدؒ سے قرأت کی تعلیم حاصل کی، اور ان سے امام حافظ ابوالحسن علی بن عمر دارقطنیؒ، اور عبد الباقی بن جعفرؒ نے روایت کی ہے، آپ کی مستقل سکونت ملک شام میں تھی،

ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ دبیلی شامیؒ آپ اپنے زمانے کے ادیبائے کبار میں سے ہیں، صاحب کشف و کرامت عابد و زاہد ہیں، ساتھ ہی زبردست قاری و مقرئ بھی ہیں تجوید و قرأت کے ساتھ قرآن کی تعلیم جعفر بن محمد بن سقیطؒ عبد الرزاق بن حسنؒ اور سکین بن بکریہؒ جیسے ماہرین فن سے حاصل کی تھی، ابن جوزیؒ نے صفۃ الصفۃ میں آپ کا حال لکھا ہے، تیسری صدی میں تھے مستقل سکونت شام میں تھی، ابوالعباس محمد بن محمد بن عبد اللہ دبیلیؒ عابد و زاہد اور بڑے نیک و پارسا عالم دین تھے،

ذریعہ معاش کتابوں کی تجارت تھا ابو خلیفہ فضل بن جبابؒ حجازی جعفر بن محمد بن حسن فریابیؒ، عبدان بن احمد بن موسیٰ سکریؒ، اور محمد بن عثمان بن ابی سدید بصریؒ وغیرہ سے حدیث کی روایت کی تھی، آپ کے تلامذہ میں مشہور امام حدیث ابو عبد اللہ حاکمؒ ہیں، انھوں نے آپ سے حدیث کا سماع کیا ہے، رمضان ۳۵۲ھ میں فوت ہوئے،

ابو محمد دبیلی بغدادیؒ آپ حضرت شیخ جنید بغدادیؒ کے ارشد تلامذہ اور خاص اصحاب میں سے ہیں، ابو محمد دبیلیؒ نے حضرت شیخ جنید کے وصال کے وقت ان سے عرض کیا کہ آپ کے بعد ہم کس کے یہاں جائیں؟ اور کس کو اپنا روحانی پیشوا تسلیم کریں؟ تو آپ نے اپنے خلیفہ شیخ ابو محمد جریریؒ کا نام لیا، ابو موسیٰ دبیلی بغدادیؒ حضرت بایزید بسطامیؒ کے بھانجے ہیں اور ان کی بابرکت صحبت سے فیض اٹھایا ہے، حضرت بایزیدؒ کے بہت سے اقوال آپ سے منقول ہیں۔

بوقان کی علمی مرکزیت اور یہاں کے علمائے محدثین جیسا کہ معلوم ہوا بوقان سندھ تھا، جہاں قدیم زبان سے مسلمان آباد تھے، اور یہ اسلامی علاقہ تھا، بلاذری نے تیسری صدی کے وسط میں لکھا ہے، و اهل البوقان اہل مسلمونؒ بوقان کے باشندے ہمارے زمانہ میں مسلمان ہیں۔

اسی کے پاس عباسی گورنر عثمان بن موسیٰ برکی نے بیضا نامی شہر آباد کیا تھا، اور اسی جگہ سے اسلامی فوجیں اطراف و اطراف میں جہاد کرتی تھیں، الغرض یہ مقام شروع ہی سے اسلام اور مسلمانوں کی سرگرمی کا مرکز رہا ہے، بتاری و دہریں یہاں سے کئی علماء و محدثین اٹھے ہیں، جنہوں نے بوقان اور اس کے باہر دیگر ممالک میں دینی علوم و فنون کو پھیلایا



ہے، ان میں سے چھ دیے ہیں۔

ابو المکارم فضل اللہ بن محمد بوقانی <sup>سندھی</sup> امام ذہبیؒ نے تذکرۃ الحفاظ میں ان کا تذکرہ کیا ہے اور لکھا ہے ابو المکارم فضل اللہ بن محمد بوقانی امام بغدادی کے آخری شاگرد ہیں، جنہوں نے ان سے روایت کیا بالاجازہ کی ہے۔

محمد بن احمد بن محمد بن خلیل بن احمد بوقانی <sup>عربی</sup> میں پیدا ہوئے، اور عمر ۵۵۸ھ میں بوقان میں فوت ہوئے، آپ نے امام ابو بکر بن خلف شیرازی سے احادیث کا سماع کیا، اور آپ سے عبد الرحیم بن سعفانی نے روایت کی، آپ کا تذکرہ امام سبکیؒ نے طبقات الشافعیۃ الکبریٰ میں کیا ہے۔  
محمد بن احمد بن منصور بوقانیؒ آپ نے امام ابو حاتم بن محمد بن حبان بستی متوفی ۳۵۸ھ سے روایت کی، جیسا کہ امام ذہبیؒ نے تذکرۃ الحفاظ میں امام ابن حبان بستی کے ذکر میں کیا ہے۔

ابو سعید محمد بن اسعد بن محمد بوقانیؒ آپ نے امام غزالیؒ سے فقہ کی تعلیم حاصل کی، آپ کا لقب سدید الدین تھا، ۵۵۸ھ میں مشہد امام رضاؒ میں ایک بلغاریہ شہید کر دیئے گئے، آپ کا تذکرہ امام سبکیؒ نے طبقات الشافعیۃ الکبریٰ میں کیا ہے۔

الورکی علی مرکزیت یہاں کے علماء و محدثین <sup>بٹاری</sup> بٹاری حکومت میں علم کا ایک اور مرکز اور بھی تھا، پہلی صدی کے خاتمہ پر محمد بن قاسم نے اسے فتح کر کے ایک مسجد تعمیر کی اور یہاں مسلمان حاکم وقاضی اور خطیب مقرر کیا، اسی زمانہ سے اور سندھ کے مسلمان امراء و حکام کی اطاعت و امان میں رہا، یہاں کے غیر مسلم باشندے خراج ادا کرتے رہے، اور حکومت حسب سابق مقامی ہندو راجوں کے ماتحت رہی، بٹاری

دور حکومت میں بھی الورکی یہی حیثیت رہی کہ منصورہ سے وابستہ رہا اور قدیم خاندان کے ہاتھ میں بھی الورکی یہی حیثیت رہی کہ منصورہ سے وابستہ رہا اور قدیم خاندان کے ہاتھ میں حکومت رہی، یہیں کا راجہ مہروق بن رائق عبداللہ بن عمر جباری کے زمانہ میں اسلام کو کچھ کرغیر مسلمان ہو گیا تھا، مشہور سیاح ابن بطوطہ نے یہاں کے قاضی و خطیب کے پاس حضرت عمر بن عبدالعزیز اموی رحمۃ اللہ علیہ کا ایک خط دیکھا تھا، جسے انھوں نے اس خاندان کے مورث اعلیٰ کے پاس اپنے دور خلافت میں روانہ فرمایا تھا۔

ساتویں صدی میں یہاں کے خطیب وقاضی شیخ اسمعیل بن علی بن محمد بن موسی طائی تھے، ان کے آباد اجداد یہاں کے قدیم باشندے اور قاضی و خطیب تھے، ان میں سے کسی بزرگ نے عربی زبان میں سندھ کی اسلامی تاریخ اور یہاں کے اسلامی فتوحات و غزوات کی تفصیل لکھی تھی جس کے اجزاء قاضی اسمعیل کے پاس تھے، علی بن حاد راجی سندھ نے ۳۵۸ھ میں ان کو لے کر عربی سے فارسی میں ترجمہ کیا، جو بعد میں بیچ نامہ کے نام سے مشہور ہوا، لغوی یہ شہر ابتداء ہی سے علمی و دینی رہا ہے،

عالم اسلام کے علماء ہندوستان اور سندھ میں <sup>جس طرح ہندوستان کے علماء و محدثین</sup> عالم اسلام میں گوم گوم کر اسلامی علوم کی تعلیم و ترویج میں سرگرم تھے، اسی طرح عالم اسلام کے علماء ہندوستان میں آکر یہاں کی علمی و دینی مجلسوں سے اکتساب فیض کرتے تھے، اور یہاں کے ائمہ و علماء کے حلقہ کو غنیمت جان کر ان کے درس میں شریک ہوتے تھے، ایسے بے شمار علماء ہیں سے چند کے مختصر حالات ملاحظہ ہوں،

شیخ الاسلام ابو عثمان صابونی متوفی ۳۵۸ھ کا نام اسمعیل بن عبدالرحمن بن احمد ہے خطیب، مفسر، محدث، و اعظم، اور مشائخ وقت میں اپنے طرز کے پختہ بزرگ ہیں، سماع احادیث کے لیے مجالس کا اہل قادیان کا بہترین مشغل تھا ان کی



ابو الحسن سعد الجعفی بن محمد بن سہل بن سعد اندلسی انصاری متوفی ۳۵۵ھ، اندلس کے رہنے والے تھے وہاں ہندوستان اور چین کے شہروں کا سفر کیا اور سمندروں میں بڑے خطرات سے مقابلہ کیا، پھر بغداد جا کر ثقہ و حدیث کی تکمیل فرمائی، فقہ حنفی وغرائی سے اور ادب خطیب تبریزی وغیرہ سے حاصل کیا، آپ کے اساتذہ میں بہت سے علماء و محدثین ہیں بڑے نیک اور ثقہ عالم تھے۔

ابو بکر محمد بن معاویہ بن عبد الرحمن اندلسی مروزی قرطبی متوفی ۳۵۵ھ، محدث اندلس ہیں، ابن احمد کے لقب سے مشہور ہیں، اندلس سے مشرق کا سفر کیا اور امام نسانی تو امام فریابی، اور ابو خلیفہ حمزہ سے روایت کی، سنن نسائی، صلب سے پہلے اندلس میں آپ کے ذریعہ پہنچی، تجارت کے لیے ہندوستان آئے مگر یہاں نقصان اٹھانا پڑا اور تیس ہزار دینار کا مال سمندر کی نذر ہو گیا، جس کی وجہ سے یہاں سے فقیر ہو کر واپس ہوئے۔

امام حاکم ابو الحسن عبد الغافر بن اسماعیل نسیا پوری متوفی ۳۵۵ھ، ذہبی نے آپ کو حافظ، مفید، لغوی اور امام کے لقب سے یاد کیا ہے ان کی تصنیفات میں تاریخ نسیا پوری، تاریخ العرب اور مفہم شرح مسلم مشہور ہیں، اعیان محدثین میں سے تھے، چالیس سال تک امام احمد بن حنبل کی خدمت میں رہ کر ثقہ حاصل کیا، خازم اور ہندوستان کا سفر کیا تھا ابو عبد اللہ محمد بن ابی الفوج مالکی مغربی متوفی ۳۵۵ھ، آپ کا لقب زکی الدین ہے صقلیہ (سسی، اٹلی) کے رہنے والے تھے، نحو اور لغت کے عالم تھے، صقلیہ سے عراق آئے، یہاں سے خراسان گئے، پھر وہاں سے غزنہ اور ہندوستان کے شہروں میں گئے، اقد اصہبان میں وفات پائی،

محمد بن اسماعیل تنوخی مخمر، فلسفی، ابن سعد اندلسی نے اس کا تذکرہ طبقات الامم میں

لہ مراۃ الزمان ج ۸ ص ۱۹۳ - شمس اول - لہ العبر بن جریر ج ۲ ص ۳۱۲ - و بغیرہ المتس۔

لہ تذکرۃ الحفاظ ج ۳ ص ۶۸ و ص ۶۹۔

تصانیف خوب ہیں، شمس سال تک اپنے مواعظ سے لوگوں کو فیض پہنچایا، نسیا پور ہرات، شام، حجاز، معرۃ النعمان، جبال خراسان، املی، طبرستان، بیت المقدس، غزنہ اور بلاد ہندوستان وغیرہ میں گھوم گھوم کر ان بلاد و امصار کے علماء و محدثین سے احادیث کا سماع کیا تھا، بوشیخ میں جمادی الاخری ۳۴۳ھ میں پیدا ہوئے اور ۳۴۹ھ میں فوت ہوئے۔ امام ابو عثمان صابونی ہندوستان کے بادشاہ کے پاس آئے اور یہاں سے واپسی پر ہرات گئے، جہاں کسی دنوں تک حدیث کی مجلس منعقد کی۔

ملک النخاع ابو تراب حسن بن عمار بن عداوی، فقیہ اور محدث تھے، نحو و فنون ادب میں ان کی کئی تصنیفات ہیں، ملک النخاع ان کا لقب ہے جسے خود ہی اپنے لیے بوجھ لیا تھا بڑے فصیح و بلیغ عالم تھے، دنیاوی جاہ و جلال حاصل تھا، شافعی مسلک تھا، خراسان اور ہندوستان کے دینی و علمی سفر کے بعد واسطہ میں مدینہ مقیم رہے، پھر دمشق میں مستقل اقامت اختیار کی فقہ شافعی میں ان کی کتاب احکام بہت مشہور ہے، دمشق میں ۳۵۵ھ میں فوت ہوئے۔

حسین بن منصورہ علاج مقول ۳۵۵ھ، مشہور صوفی و بزرگ ہیں، آپ نے ہندوستان کا سفر کیا اور اپنے سلسلہ کو پھیلایا، یہاں کے مریدین آپ سے خط و کتابت کرنے لگے اور مغیث کے لقب سے یاد کرتے تھے۔

ابو احمد ضاعت بن احمد بن خلف بن یث بن فرقہ بخاری متوفی ۳۹۹ھ، سجستان میں کسی علاقہ کے حاکم و بادشاہ تھے، ساتھ ہی ارباب علم و فضل میں سے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو دین و دنیا کی دولت سے نوازا تھا، خراسان اور عراق میں حدیث کا سماع کیا، امام ابو عبد اللہ نے ان سے روایت کی ہے، رجب ۳۹۹ھ بلاد ہند میں بحالت حبس انتقال فرمایا، اور ساتھ ہی آپ کا ملک جاتا رہا۔

لہ بحم البلدان ج ۲ ص ۲۶۳ - لہ شذات الذہب ج ۲ ص ۲۶۳ - لہ العبر بن جریر ج ۲ ص ۳۱۲ - لہ بحم البلدان ج ۲ ص ۲۶۳۔



عربوں کے عقلیاتی علوم و فنون اور ان کے علماء کے سلسلہ میں کیا ہے اور لکھا ہے کہ محمد بن اسماعیل تنوخی منجم احکام فلسفہ کے مشہور علماء میں سے تھا، اس نے ہندوستان کا سفر کر کے وہاں سے علوم نجوم کے عجائب و غرائب حاصل کیے اور ان کو عام کیا۔

ابوالریحان محمد بن احمد بیرونی، متوفی ۴۴۰ھ و ۴۴۱ھ صاحب کتاب الہند ہندوستان کے علوم و فنون کا یہ عالم دنیا میں مشہور ہے اس نے یہاں کے نجوم و ہیت اور حساب و ریاضی سے اپنی معلومات اور تصنیفات کے ذریعہ پوری دنیا کو روشناس کرایا ہے، کتاب الہند، تحقیق بالہند اور القانون المسعودی اس کی مشہور کتابیں ہیں جن میں ہندوستان کے علوم و فنون پر بحث ہے۔

یہ ہبیری دور کے بعد ہندوستان آیا تھا جبکہ غزنوی حکومت قائم ہو چکی تھی۔ ابو معشر فلکی بلخی، عصر عباسی کا مشہور اور ماہر فلکیات ہے، یہ ہندوستان آیا وہ مدقوں رہ کر یہاں کے ماہرین فلکیات و نجوم سے تحصیل علم و فن کیا، اور کتاب السنین والموالید نامی کتاب لکھی، ۳۲۰ھ میں فوت ہوا۔

ان میں سے کئی علماء ہبیری حکومت کے بعد ہندوستان آئے، مگر ظاہر ہے کہ انہوں نے ہبیری چمن علم و فن سے پھول چنے، اور نئے دور میں پُرا۔ نے دور کی علمی و ادبی قدریں ان کے کام آئیں۔

(۳)

## دولت سامیہ ملتان

بنو سامہ کے حالات میں انساب و تذکرہ کی حسب ذیل کتابیں ہمارے سامنے ہیں، کتاب المعارف ابن قتیبہ دینوری متوفی ۳۰۰ھ، کتاب المجتہد ابو جعفر محمد بن حلیب بغدادی متوفی ۳۲۰ھ، کتاب نسب قریش، مصعب زبیری متوفی ۳۳۳ھ، کتاب جمہور الانساب العرب، ابن حزم اندلسی متوفی ۴۰۰ھ، کتاب الاغانی، ابوالفرج اصفہانی متوفی ۳۵۰ھ، افسوس کہ زیر بن بکار متوفی ۳۵۰ھ کی کتاب جمہور الانساب قریش کی دو جلد اب تک شائع نہ ہو سکی جس میں بنو سامہ کا تذکرہ ہے، مذکورہ بالا کتابوں سے ہم بنو سامہ کے ابتدائی حالات ذرا تفصیل سے پیش کرتے ہیں کیونکہ بنو سامہ کو چند وجوہ کی بنا پر ان کے دشمنوں نے بڑی مظلومانہ صورت میں پیش کر کے ہر حیثیت سے ان کو گراتے کی کوشش کی ہے۔ سامہ بن لوی کی اولاد عام طور سے مکہ چھوڑ کر دور دراز مقامات میں آباد ہوئی جس سے ان کے مخالفوں کو مطعون فی النسب کرنے کا موقع ملا، اور چونکہ ان میں سے اکثر مشاہیر صحابہ میں عثمان ذلتے، اس لیے ان کو حضرت علیؓ کا دشمن بتایا گیا، بلکہ ان میں سے ایک طبقہ کو یہ قرار دیا گیا، اسی سے ابتداء میں ان کے حالات ذرا تفصیل سے پیش کیے جاتے ہیں۔

ابن قتیبہ کا بیان قبیۃ قریش میں اوپر کے سلسلے میں نہر نامی ایک مشہور شخص



ہے، اسی کا لقب قریش ہے، جس سے پورا قبیلہ مشہور ہے، اس کا پوتا لوی بن غالب بن فہر ہے، جس سے کئی قریشی خاندانوں کا سلسلہ نسب ملتا ہے، لوی بن غالب کے سات بیٹے تھے، (۱) کعب بن لوی (۲) عامر (۳) سامہ (۴) سعد (۵) خزیمہ (۶) حارث (۷) عوف، ان میں کعب بن لوی سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب تعلق ہے، اور سامہ بن لوی سے ملتان کے سامی حکمران ہیں، سامہ بن لوی نے مکہ سے نکل کر عمان میں سکونت اختیار کی، وہیں فوت ہوا، اور اس کی اولاد وہیں آباد ہوئی؛ واما سامہ بن لوی فوقہ بعمان سامہ بن لوی عمان چلا گیا، اور وہیں فوت ہوا، وھذاک بھا خولد ہناک۔ اس لیے اس کی اولاد عمان میں رہی۔

قریش کے کچھ قبائل بطاح اور کچھ ظواہریہ ابو جعفر محمد بن حبیب بغدادی کا بیان ہے، بلکہ ان کے علاوہ بھی قریشی قبائل ہیں، چنانچہ ان ہی میں طبقوں میں منحصر نہیں ہیں، سامہ بن لوی ہے جس نے عمان میں سکونت اختیار کی اور اس کی اولاد وہاں بنو ازد کی حلیف بن کر آباد ہوئی۔

سامہ بن لوی و فتوحی عمان فخلدہ سامہ بن لوی نے عمان میں سکونت کی، اور وہاں ہناک خلفاء ازد عمان۔ یہاں کی اولاد قبیلہ ازد کی حلیف بن کر رہی۔ حارث بن لوی نے یمامہ میں سکونت کی اور اس کی اولاد یمامہ کے بنو ہزان کے ساتھ رہی، حارث کا لقب حیثم ہے، بنی حارث بن لوی کو مخاطب کر کے جریر نے کہا ہے۔

بنی حیثم أستم لھزان فاستھوا لفرع الروابی من لوی بن غالب ولا تنکحوا فی آل ضور یبناتکم ولا فی مسکیس بنس حی الغراب

اور خزیمہ بن لوی کی اولاد نے جزیرہ میں آباد ہو کر بنی حارث بن ہمام بن مرہ بن ذہل بن شیمان میں بود و باش اختیار کی، اور سعد بن لوی اور عوف بن لوی کی اولاد غطفان کے ساتھ رہنے لگی، عوف بن سعد بن ذبیان بن بغیض کے بارے میں کہا گیا ہے کہ وہ یہی عوف بن لوی ہے، اسی وجہ سے حارث بن غالم مری نے ان اشعار میں اس کی نسبت قریش کی طرف کی ہے۔

رفعت الرصح اذ قالوا، قریش وشبھت الشمائل والقبابا فما قومی شعلبہ بن سعد ولا یفنا ردة الشعرى دقا با بنو سعد بن لوی کو بتا رہا ہے۔ در بنو خزیمہ بن لوی کو عائدہ قریش کہا جاتا ہے، ایک شاعر کہتا ہے۔

ضرب العجیبی المضلل ہزبہ ردت بناتہ فی بنی شیمانا والعاذی لمثلھا متوقع لھا قن دکانہ قدکانا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت کے زمانہ میں ان تمام قبائل کو قریش کے ساتھ ملا کر ان کو قریشی شمار کیا تھا

ان دونوں علمائے انساب کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ لوی بن غالب بن فہر کی اولاد نے اپنے مرکز کو چھوڑ کر عرب کے دور دراز مقامات میں مستقل بود و باش اختیار کی، اور وہ اپنے نئے بھونوں سے ولا و حلف کا تعلق پیدا کر کے ان میں یوں مل جل گئے کہ سلسلہ نسب اور رشتہ مناکحت میں مشتبہ قرار دیئے جانے لگے، حتیٰ کہ بعض شعراء نے اپنے اشعار میں اسے ظاہر کیا، نیز باہر نکل جانے والے یہ قریشی قبائل مختلف القاب سے مشہور ہوئے، حارث بن لوی حیثم کے لقب سے مشہور ہوا۔ سعد بن لوی کی اولاد بنانہ کہلائی، اور خزیمہ بن لوی کی اولاد کو عائدہ قریش کا لقب



دیا گیا، اس طرح بنو سامہ بن لوی عمان، جزیرہ یمامہ اور ارض عطفان میں آباد ہو کر وہاں کے وہاں کے قدیم قبائل میں مل گئے اور مختلف ناموں سے یاد کیے جانے لگے، چونکہ سامہ بن لوی کی اولاد میں بنو ناجیہ بعد میں اثر و اقتدار کے مالک ہوئے، مسلمانوں کے باہمی قضا یا معاملات میں طرفدار بنے، اور ان کو ہر اعتبار سے فروغ ہوا، اس لیے ان کو فتنہ معاشرت اور حسد و عداوت نے بڑی طرح مجروح کرنے کی کوشش کی، اور خاص طور سے بنو ناجیہ کو حسب و نسب اور مذہب کے بارے میں ٹھونک دیا گیا۔

ولید سامہ بن لوی کے ماتحت مصعب زبیری نے لوی بن غالب مصعب زبیری کا بیان | کی اولاد میں سامہ کا ذکر کر کے لکھا ہے کہ اسی کی اولاد کو بنو ناجیہ کہتے ہیں، یہ لوگ عمان میں آباد ہوئے،

وسامہ، وھب بنو ناجیہ، بنو لوی سامہ بن لوی کی اولاد بنو ناجیہ ہے ان لوگوں نے عمان میں سکونت اختیار کی۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خود سامہ نہیں بلکہ اس کی اولاد بنو ناجیہ نے عمان جا کر وہیں بڑھ بڑھ کر اختیار کی، جبکہ ابن قتیبہ نے خود سامہ کے بارے میں تصریح کی ہے کہ وہ عمان چلا گیا تھا، اور وہیں اس کی موت واقع ہوئی، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنی باقی اولاد کو کہہ میں چھوڑ کر اپنے بیٹے غالب بن سامہ اور اس کی اولاد کو لے کر عمان چلا گیا تھا مگر آگے آغانی کا بیان کچھ اور بتا رہا ہے، مصعب زبیری نے دوسری جگہ سامہ بن لوی کی اولاد کی تفصیل یوں بیان کی ہے،

(۱) حارث بن سامہ، اس کی ماں ہند بنت تیم بن غالب ہے۔

(۲) غالب بن سامہ، اس کی ماں ناجیہ بنت جرم بن ربان ہے، غالب اپنے باپ

کے بعد اولاد مرا۔

حارث بن سامہ کے کئی لڑکے تھے: (۱) لوی بن حارث (۲) عبیدہ (۳) زمعہ اور (۴) سعد، ان سب کی ماں سلمیٰ بنت تیم بن شیبان تھی، (۵) عبداللہ اور (۶) مرکب ان دونوں کی ماں ناجیہ بنت جرم تھی، جاہلی دستور کے مطابق سامہ نے اپنے باپ کے مرنے پر اس کی بیوی ناجیہ کو اپنی زوجیت میں داخل کر لیا تھا جس کے بطن سے یہ دونوں اولاد تھی۔

عبداللہ کی اولاد میں آگے چل کر وہ لوگ ہوئے جن کو حضرت علی بن ابی طالبؓ نے قتل کیا تھا، اس وقت بنو عبداللہ کا سردار خزیمہ بن راشد تھا، حضرت علیؓ نے ان کے مقابلہ کے لیے بنی یربوع کے معقل بن قیس رباحی کو روانہ کیا تھا۔ اس سے پہلے خزیمہ حضرت علیؓ کے ساتھ تھا، مگر حکیم کے وقت ان سے جدا ہو کر مخالفت بن گیا۔

عبداللہ بن حارث بن سامہ کی اولاد میں سے حبیب بن شہاب تھے، بصرہ میں ان کی بڑی قدر و منزلت تھی، اور عبداللہ بن عامر نے ان کو بصرہ میں ایک نہر جاگیر کے طور پر دی تھی، عبداللہ ہی کی اولاد میں سے جہم بن مسعود بن بدر بن جہم تھا،

لوی بن حارث بن سامہ بن لوی کی کئی اولاد تھی (۱) عباد (۲) مالک (۳) زائدہ،

اور (۴) عبداللہ، یہ سب کے سب درہط منصورہ بن مخاب میں شمار ہوتے ہیں،

عباد بن لوی بن حارث بن سامہ کی اولاد میں عوف نامی ایک شخص تھا، اسی کی نسل سے فقیم بن زیاد بن ذیل بن عوف بن بکر بن عمرو بن عوف بن عباد بن لوی تھے، جو جنگ جمل میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ رہ کر قتل ہوئے، یہی لوگ بنو سامہ بن لوی ہیں۔

ابن حزم کا بیان | امام ابن حزم نے جمہور النساب العرب میں دعو لاء ولسامہ بن لوی کے ماتحت لکھا ہے کہ ایک قریشی شاعر نے کہا ہے۔

لے کتاب نسب قریشی ص ۴۴۰

لے کتاب نسب قریشی ص ۱۲ ملع مصر،



وسامہ بن سامہ، فاما بنوہ فاما ہند عندنا مظلم

سامہ بن لوی کی اولاد (۱) حارث بن سامہ، اس کی ماں ہند بنت تیم الادرم بن غالب ہے، دزیرہ بنی نے تیم بن غالب لکھا ہے، اس کی ماں ناجیہ بنت جہم بن ربان ہے، اسی ناجیہ کی طرف اس کے شوہر کی اولاد منسوب ہو کر بنو ناجیہ کہلاتی ہے حالانکہ ناجیہ کے لڑکے غالب کے پیچھے کوئی اولاد نہیں رہی، بلکہ اس کے بھائی حارث کی اولاد تھی جس نے بعد میں ناجیہ کو اپنی زوجیت میں لے لیا تھا۔

حارث بن سامہ کی اولاد یہ تھی (۱) لوی (۲) عبیدہ (۳) سعد (۴) ربیعہ دزیرہ بنی نے زعمہ لکھا ہے، دہ عبد البیت (۶) ساعدہ اور (۷) حارث دزیرہ بنی نے ان دونوں کے نام نہیں لکھے ہیں، البتہ مدرک کا نام لکھا ہے، ساعدہ کی اولاد باقی ہے۔

حارث بن عبد البیت کی اولاد میں جلیس شاعر تھا جس کا نام علی ہے اور اس کے دو بھائی محمد، اور عبد اللہ تھے، جو بنو جہم مشہور ہیں ان کا نسب یوں ہے بنو جہم بن بدر بن جہم بن مسعود بن اسید بن اذین بن کرار بن کعب بن جابر بن مالک بن عبیدہ بن حارث بن عبد البیت بن حارث بن سامہ بن لوی۔

جہم بن بدہ خلیفہ واثق (۲۳۲ھ) کا والی شہر طبرپولیس افسر تھا، نیز زبید بن اد اس کے حدود کا والی و حاکم تھا،

بنو عبد البیت ہی سے خزیمہ بن راشد کے ساتھ تھے، جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں مرتد ہو گئے تھے تو آپ نے ان سے جنگ کی اور ان کو قتل کر کے انکی عورتوں اور بچوں کو قید کیا، جن کو مصقلہ شیبانی نے خرید کر آزاد کر دیا اور حضرت معاویہ کے یہاں بھاگا، حضرت علی نے ان قیدیوں کی آزادی کو بحال رکھا۔

ربیعہ بن حارث بن سامہ کی اولاد یہ ہے (۱) حیشم (۲) حمام (۳) مازن یہ سب کے سب رہط اسلم بن کرب بن سفیان بن ہبہم میں شمار ہوتے ہیں۔

سعد بن حارث بن سامہ کی اولاد میں سے نصر بن سعید بن عمار بن مالک موصلی ہیں، بنی سعد بن حارث کی نسل باقی ہے، عبیدہ بن حارث بن سامہ کی اولاد میں سے عمار بن منصور ناجی قاضی بصرہ ہیں، پورا سلسلہ نسب یہ ہے منصور بن عمار بن سامہ بن حارث بن قطن بن مدح بن قطن بن احزم بن ذہل بن عمرو بن مالک بن عبیدہ بن حارث بن سامہ بن لوی، اوداسی کی اولاد میں حارث بن محمد بن عمرو بن یزید بن نعمان بن عجلہ بن افتح بن کرمان بن حارث بن حارث بن مالک بن سعد بن زلہ بن عبیدہ بن حارث بن سامہ بن لوی بھی ہیں ان دونوں ائمہ انساب کے بیانات سے معلوم ہوتا ہے کہ غالب بن سامہ کی ماں ناجیہ بنت جہم بن ربان تھی، اسی کی نسبت سے بنو سامہ کی ایک شاخ بنو ناجیہ مشہور ہوئی، مگر اس کے بیٹے غالب بن سامہ سے کوئی اولاد باقی نہیں رہی اور وہ اپنے باپسار کے بعد لا ولد مرا، البتہ اس کے بھائی حارث بن سامہ نے جاہلی رسم کے مطابق اپنے باپ کی بیوی ناجیہ کو اپنی زوجیت میں لے لیا، اس سے جو اولاد ہوئی وہ بنو ناجیہ کہلاتی امام ابن حزم نے لکھا ہے۔

وغالب بن سامہ، امہ ناجیہ غالب بن سامہ کی ماں ناجیہ بنت جہم بن ربان

بنت جہم بن ربان، ایہا نسب ولدا ہے، اسی کی طرف اس کے شوہر سامہ کی اولاد

زوجہا فہم بن ناجیہ ولا عقب منسوب ہو کر بنو ناجیہ کہلاتی، غالب کے کوئی اولاد

لغالب الذی ہو ولد ناجیہ ولا نہیں چلی جو کہ ناجیہ کا بیٹا ہے بلکہ اس کے بھائی

اتما العقب لایہ الحارث حارث بن سامہ کی اولاد کا سلسلہ چلا جو اپنے باپ

خلف علی ناجیہ فنسب سامہ کی عورت ناجیہ کا وارث و مالک بنا، اسی

ولدہ ایہا ہ کی اولاد ناجیہ کی طرف منسوب ہوئی۔

بنو سامہ کے نسب کے متکون نے اسی مقام میں الجمن پیدا کر کے ان کو مجہول النسب



قرار دینے کی کوشش کی ہے جیسا کہ اغانی کے بیان سے معلوم ہوگا، دوسری اہم بات ان دونوں ماہرین انساب کے بیان سے یہ معلوم ہوتی ہے کہ بنو عبد البیت کے ارتداد کی کہانی مشتبہ ہے مصعب زبیری نے صرف اتنا لکھا ہے کہ حضرت علیؑ نے ان کو قتل کر دیا، یہ لوگ ان کے ساتھ تھے مگر واقعہ حکیم کے بعد ان سے جدا ہو کر مخالف ہو گئے، اور ابن حرم نے لکھا ہے کہ یہ لوگ حضرت علیؑ کے دور خلافت میں مرتد ہو گئے تھے اس لیے آپ نے ان سے قتال کی، اس میں حضرت علیؑ کی موافقت یا مخالفت کی کوئی تصریح نہیں ہے اور اغانی سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ بہت پہلے مرتد ہو گئے تھے اور حضرت علیؑ نے اپنے دور خلافت میں ان سے قتال کیا اور ان کو غلام بنایا۔

ابوالفرج اصفہانی متوفی ۳۵۰ھ کوئی ماہر انساب مورخ نہیں اور نہ اس کی کتاب الاغانی انساب تاریخ کی کتاب ہے مگر اس میں قصص و روایات کے سلسلہ میں بنو سامہ کے اہل بدعتی حالات ملتے ہیں جن سے کئی باتوں کی طرف اشارہ ہوتا ہے، اس لیے یہاں پر ان کا نقل کر دینا مناسب ہے، دور متوکل کے مشہور شاعر علی بن جهم سامی کے حالات میں اس کا سلسلہ نسب حارث بن عبد البیت بن سامہ بن لوی بن غالب تک درج کرنے کے بعد لکھا ہے:

هكذا ايدعون وقرئش تدفعهم  
عن النسب وشمهم بنی ناجية  
ونيسبون إلى امهم ناجية  
وهي امرأة سامة بن لوي (ص ۲۵)

پھر لکھا ہے کہ جیسا کہ کہا گیا ہے سامہ اپنے بھائی کعب بن لوی سے کسی بات پر خفا ہو کر بحرن چلا، راستہ میں اس کی اونٹنی نے گھاس کھانے کے لیے گردن زمین کی

طرف کی تو اس کے منہ میں ایک سانپ لپٹ گیا، جسے اونٹنی نے اپنے پالان سے بگڑا، اور سانپ نے اس میں گھس کر سامہ کے پیر میں ڈس لیا جس سے اس کی موت ہو گئی، جب اس حادثہ کی خبر اس کے بھائی کعب کو ہوئی تو اس نے یہ مرثیہ کہا:

عين جودي لسامة بن لوي  
علقت ساق سامة العلقه  
اے آنکھ! سامہ بن لوی کے لیے انگبار ہو، سامہ کی پنڈلی سے سانپ لپٹ گیا  
ربت سكايس هرقتها ابن لوي  
حذر الموت لمرتكب مضراته  
اے ابن لوی! تو نے کتنے ہی جام گرایے مگر موت کے ڈر سے نہیں گریا

جو لوگ بنو سامہ کے نسب کے منکر ہیں ان کا کہنا ہے کہ بحرن میں سامہ کے ساتھ اس کی بیوی ناجیہ بھی تھی جب اس کا انتقال ہو گیا تو ناجیہ نے بحرن کے ایک آدمی سے شادی کر لی، جس سے حارث پیدا ہوا، اس کے بچپن میں اس کا باپ مر گیا جب وہ بڑا ہوا تو اس کی ماں ناجیہ نے اسے قریش میں ملانا چاہنا پانچ حارث کو بتایا کہ تم سامہ بن لوی کے لڑکے ہو، اس کے بعد حارث اپنے چچا کعب کے پاس مکہ گیا اور کہا کہ میں آپ کا بھتیجا ہوں، کعب نے اس کی ماں کو پہچان کر اس کے دعویٰ نسب کو صحیح تسلیم کر لیا، حارث ایک زمانہ تک کعب کے پاس رہا اتفاق سے ان ہی دنوں بحرن سے ایک قافلہ مکہ آیا، قافلہ والوں نے حارث کو دیکھ کر سلام کیا اور پتھر ڈیڑ بات چیت کی، کعب نے ان سے پوچھا کہ اس سے تم لوگوں کی جان پہچان کہاں کی ہے، انھوں نے کہا یہ ہمارے شہر کے فلاں شخص کا لڑکا ہے، اور پھر تفصیلی بات بیان کی، اس کے بعد کعب نے حارث اور اس کی ماں ناجیہ دونوں کو نکال دیا، اور دونوں بحرن چلے آئے۔ یہاں حارث نے شادی کی جس سے یہ اولاد ملی، بنی سلمہ اسد علیہ وسلم سے روایت کی گئی ہے کہ آپ نے فرمایا عیسیٰ سامۃ لہر یعقوب یعنی میرے چچا سامہ نے کوئی اولاد نہیں چھوڑی۔



وكان بنو ناجية اعداء لعن الاسلام بنو ناجية اسلام سے مرتد ہو گئے تھے، اور جب  
ولما ولي علي بن ابي طالب رضي الله عنه حضرت علی رضی اللہ عنہ کا دور خلافت آیا تو آپ  
الخلافه دعاهم إلى الاسلام فلم يسمعون ان کو اسلام کی دعوت دی، بعض تو اسلام  
بعضهم واقام الباقون على الردة لائے اور باقی ردت پر قائم رہے، جن کو آپ نے  
فسيهاهم واسترقهم (۲۱۶) قید کر کے غلام بنایا۔

بعد میں ان کو مصقلہ بن تبیرہ نے ان سے خرید لیا اور ایک تہائی رقم ادا کر کے باقی کا  
اقرار کیا، مگر ان کو آزاد کر کے راتوں رات حضرت معاویہؓ کے پاس بھاگ گیا وہ سب  
تو آزاد ہو گئے مگر مصقلہ کے ذمہ ان کی قیمت باقی رہی۔ جس کی وجہ سے حضرت علیؓ نے  
اس کے مکان کا کچھ حصہ گرا دیا، اور ایک قول کے مطابق پورا مکان گرا دیا اور جب تک  
حضرت علیؓ زندہ رہے مصقلہ کو فز نہیں گیا۔

ابن کلبی کا قول ہے کہ سامہ بن لوی کا لڑکا غالب بن سامہ ہے، اس کی ماں ناجیہ  
ہے، سامہ کے مرنے کے بعد ناجیہ کا وارث والک اس کا لڑکا حارث بن سامہ ہوا  
اور سامہ کے یہ دونوں لڑکے غالب اور حارث لاولد فوت ہوئے، اور ایک قوم جو  
ناجیہ بنت جرم بن ربان غلاف سے ہے اس کا دعویٰ ہے کہ وہی بنو سامہ بن لوی ہے اور  
ان کی ماں وہی ناجیہ سامہ کی بیوی ہے انھوں نے حارث بن سامہ کی طرف اپنی نسبت  
کی، ان ہی لوگوں کو حضرت علیؓ نے مصقلہ کے ہاتھوں فروخت کیا تھا، اس کی دلیل کے  
لیے کہ یہ لوگ بنو ناجیہ بنت جرم ہیں، علقمہ خصی تمیمی کا یہ قول پیش کرتے ہیں۔

زعيمهم ان ناجي بنت جرم عجزوا بعد ما ابلوا انسابهم

فان كانت كذلك فالبسوها فان انحلى للاشقي تمام

یہی قول ہشیم بن عدی کا بھی ہے، البتہ زبیر بن عمار نے ان کو قریش میں داخل کیا ہے اور  
کہا ہے کہ وہ قریش عنازہ ہیں، ان کو عنازہ اس لیے کہتے ہیں کہ وہ لوگ اپنی قوم سے

انگ ہو گئے اور اپنی ماں ناجیہ بنت جرم بن ربان کی طرف منسوب  
ہوئے، ربان ہی غلاف ہے، اور اسی نے سب سے پہلے رحال غلافیہ (علانی کجاوے) بنائے  
ناجیہ کا نام لینی ہے، اسے ناجیہ اس لیے کہتے ہیں کہ وہ ایک مرتبہ ربان کے ساتھ صحرا  
میں جا رہی تھی، جب پیاس لگی تو اس نے پانی مانگا اس نے کہا کہ پانی تو تہا رے  
سانے ہے آگے چل کر پی لینا، وہ یہ کہہ کر اسے سراب دکھاتا تھا، وہ چلتی رہی یہاں  
تک چلتے چلتے اسے ایک جگہ پانی مل گیا اور اس نے چنی کر نجات پائی،

زبیر بن عمار نے اپنے مسلک کی وجہ سے ان کو قریش میں داخل کیا ہے۔ یعنی  
امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ عنہ کے طرز عمل کی مخالفت، اور زبیر کا رجحان بنو ناجیہ  
کی طرف اس لیے ہے کہ حضرت علیؓ کی دشمنی پر ان کا اجماع ہے، جیسا کہ زبیر کا مذہب  
اس بارے میں مشہور و ماثور ہے۔

اغاثی کی اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ سامہ بن لوی نے عمان میں نہیں بلکہ بحرین  
میں سکونت اختیار کی، جو عام تصریحات کے خلاف ہے اور یہ کہ جو لوگ بنو ناجیہ کو قریش  
سے خارج کرتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ سامہ بن لوی کے مرنے پر اس کی بیوی ناجیہ نے  
بحرین کے کسی آدمی سے شادی کر لی تھی، جس سے حارث پیدا ہوا، اور ایسا نہیں  
ہوا کہ سامہ کا بیٹا غالب اپنے باپ کی بیوی ناجیہ کا وارث ہوا اور اس کی اولاد چلے جائے  
ماہرین انساب کا اتفاق ہے کہ غالب بن سامہ کی ماں ناجیہ کا وارث والک اس کا بھائی  
حارث بن سامہ ہوا، اور اس سے ناجیہ کی اولاد چلی۔ جو بنو ناجیہ کہلاتی، یاروں نے  
اس کہانی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ زبیر و اسحاق کے بیٹے ایک جعلی اور موضوع حدیث  
بھی پیش کر دی، ابن کلبی اور ہشیم بن عدی نے اس کے سامنے کے دونوں بیٹے غالب  
اور حارث کی اولاد ہی کا انکار کر دیا اور کہا کہ ان دونوں کے کوئی نسل چلی ہی نہیں



و غیر وہان کے مشہور قبائل و شعوب تھے، ان میں بنو ناجیہ خاص طور سے اقتدار کے مالک ہوئے، اس لیے ان کو طرح طرح سے بدنام کیا گیا، اسلامی سیاست و حکومت میں پہلی بار ان کی اجتماعی طاقت کا ظہور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی محبت میں ہوا، جس کا خاتمہ آپ سے عیدگی کی شکل میں ۳۵ھ میں واقعہ تحکیم کے بعد ہوا۔ دوسری بار ان کا ظہور و غلبہ ۶۲ھ میں موصل کے اندر بنو ثعلبہ اور حاکم موصل کے مقابلہ میں ہوا، اور تیسری بار وہ پوری طاقت و شوکت کے ساتھ کھل کر یوں سامنے آئے کہ خلیفہ معتمد د۳۵۲ھ تا ۳۵۸ھ کے زمانہ میں اپنے وطن عمان میں اور اس کے بعد ملتان میں انھوں نے اپنی خود مختار حکومت قائم کی، اور محمد بن قاسم بن مغیرہ سامی نے بنو سامہ کو ایک ہی زمانہ میں دو ملکوں کا حکمران بنایا، ان میں ملتان کے سامی حکمران بنو مغیرہ کہلائے، اور اس سے بہت پہلے ان کے ایک آزد کردہ غلام فضل بن مالان نے سندھ میں عہد مامونی میں اپنی حکومت قائم کی جو معتمد کے زمانہ تک رہی،

بلکہ بنونا جیہ کے نام سے جو قوم مشہور ہے وہ کسی اور قبیلہ سے تعلق رکھتی ہے، ان ہی بنونا جیہ کو حضرت علیؑ نے قید کیا تھا، صاحبِ افغانی نے اپنا رجحان ظاہر کرتے ہوئے زیر بن بکار کے بنونا جیہ کو فدائش میں داخل کرنے پر زیر کی حضرت علیؑ کے طرز عمل سے ناراضگی بتانے کی کوشش کی ہے۔ یہ لاجحی صرف ذوقی ہے، اسی سلسلہ میں صاحبِ افغانی نے یہ بھی بتایا کہ بنونا جیہ کا عداوت علیؑ پر اجماع ہے، ایک اور اہم بات یہ معلوم ہوئی کہ بنونا جیہ کے یہ مرتد بہت پہلے اسلام سے خوف ہو گئے تھے اور ان کے ارتداد کو حضرت علیؑ کی سیاست و خلافت کے دور سے کوئی تعلق نہیں تھا جب آپ کی خلافت ہوئی تو براہِ راست آپ نے ان سے قتال کیا اور آپ ہی نے ان کو قید کر کے مصقلہ کے ہاتھوں فروخت کیا۔

اور معقل بن قیس کو اس سے کوئی تعلق نہیں ہے، حالانکہ مصعب زہیری اندر آئے ہیں۔ چل کر مسعودی نے ان کے ارتداد یا مخالفت علیؑ کو تحکیم کے سلسلہ میں درج کیا کہ معقل کا نام یا ہے، ابہ ابن حزم اس کا نام بیہ بغیر اسے حضرت علیؑ کے دور کا واقعہ قرار دیتے ہیں اور لکھا ہے کہ حضرت علیؑ ہی نے ان سے جنگ کی، ان کو قید کیا، اور اور مصقلہ شیبانی نے ان کو خرمہ کر آزاد کیا۔

الغرض ان حمام و درخوں اور تباہوں کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ عمان میں بنو سارہ کو خوب عروج ہوا اور ابتدا ہی سے ان میں آدمیوں کی کثرت اور فہم و فراست کی فراوانی تھی اور بعد میں ان کے اندر کئی ادب و باطنی استعداد صاحب فضل و کمال پیدا ہوئے، چنانچہ ان میں محیث، شاعر، عالم، اور سرکاری عہدہ داروں کے مالک ملتے ہیں، ان کی کثرت کا حال یہ ہے کہ ایک ایک شخص سے کئی کئی نسلیں چلیں اور وہ شاخ در شاخ ہو کر عمان اور اس کے باہر پھیلے ہوئے تھے بنو ناجیہ، بنو عارث، بنو سعد، بنو عبد البیہ، رہنما سلم بن کرب، رہنما منصور بن حباب



تو آپ نے فرمایا:

بل هو منا المرسلون قول نہیں بلکہ وہ ہمارے قبیلہ سے ہے، کیا تم لوگوں نے شاعرانہ

شاعرانہ نفاذ

کہا تو نہیں سنا ہے؟

ابن اسحق کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شاعرانہ نفاذ کے قول سے مراد یہ شاعر لیے ہیں۔

ابلغاء امر وسعدا رسولا ان نفسی الیکما مشافتہ

ان فی عمان داری فبانی ماجد ما خرجت عند فاقہ

رب کا میں ہرقت یا بن لوی حذر الموت لم تکن صہ مواجہ

لا اری مثل سامۃ بن لوی یوم حلوابہ قبل النافۃ

تیسرا شعر کتاب الاغانی میں موجود ہے جسے سامہ بن لوی کے بھائی کعب بن لوی نے اس کے سانپ ڈسنے پر کہا تھا، چونکہ کعب نے ان اشعار میں نافرمانی کے واقعہ کو بیان کیا ہے اس لیے اسے شاعرانہ نفاذ فرمایا گیا ہے۔

عمان میں شہر میں دعوت اسلام شہر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اور بنو سامہ کا قبول اسلام ابو زید انصاری اور حضرت عمر بن عاص رضی اللہ عنہما کو دعوت اسلام دے کر عمان روانہ فرمایا، اور وہاں کے دونوں حاکم بھائی عبید بن جندی، اور جعفر بن جندی نے دعوت اسلام کو بڑا اور رغبت قبول کیا، نیز ان دونوں کو ان میں آباد عام عربوں کو دعوت اسلام دی، اور وہ بھی اسلام لائے، بلاذری کا بیان ہے۔

ودعوا العرب هناك إلى الاسلام عبید اور جعفر دونوں نے وہاں کے عربوں کو دعوت اسلام دی،

فأجابوا إليه ورغبوا فيه تو انھوں نے ان کو بڑا اور رغبت لیکر لیا۔

لہ کتاب الانساب ۲ ص ۲۲۱ و فی فتح البلدان ص ۸۷۔

بظاہر اسی موقع پر عمان میں قدیم زمانہ سے آباد بنو سامہ بھی اسلام لائے۔

وفد بنی سامہ اور حضرت خزیمہ بن راشدؓ اگرچہ قطعی طور سے یہ معلوم نہیں کہ بنو سامہ

کی رسول اللہ سے ملاقات کب اسلام لائے، پھر بھی عہد رسالت میں

ان کا مسلمان ہونا اور ان کے ایک وفد کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شرف نیا زو

ملاقات حاصل کرنا ثابت ہے، اس قبیلہ کے تین افراد کے نام اس سلسلہ میں نمایاں طور پر

تاریخوں میں موجود ہیں، ایک حضرت خزیمہ بن راشد نامی اور دوسرے حضرت لقیط بن غلبہ

بن بجید اور تیسرے حضرت مخاب بن راشد ناجی رضی اللہ عنہم چنانچہ امام امیر ابن ماکولہ نے

الاکمال میں لکھا ہے،

الخزیمۃ بن راشد الناجی الخزیمۃ بن راشد ناجی نے بنی سادہ کے وفد کے ساتھ

لقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہہ کر مدینہ کے

وہو بلیہ مکہ والمکہ بنی درمیان ملاقات کی، اور آپ نے ان کی باتیں قبول

وفد بنی سامۃ فاسمع لہم فی سنیں۔

ماظاہر ابن حجر نے الاصابہ میں لکھا ہے،

خزیمہ بن راشد ناجی کا ذکر کہ سیف بن عمر نے فتوحات

سیف بن عمر فی الفتوح وأخرج میں کیا ہے اور زید بن اسلم سے روایت کی ہے

عن زید بن اسلم قال لقی الخزیمۃ کہ خزیمہ نے بنی سامہ کے وفد کے ساتھ رسول اللہ

بن راشد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہہ کر مدینہ کے درمیان ملاقات

وسلم بین مکہ والمکہ بنی کی اور آپ نے ان کی باتوں کو قبول سے سن کر

فی وفد بنی سامۃ بن لوی فاسمع قریش کے لوگوں سے فرمایا کہ یہ لوگ قوم

لہم وقال لقریش هولاء قوم ولدہم لہ ہیں۔

لہ الاکمال ج ۲ ص ۲۲۱۔ طبع حیدر آباد علی گڑھ، جمہ الاصابہ ج ۲ ص ۲۲۱۔



نیز حافظ ابن حجر (اصابہ) میں ایک مقام پر ان کے بارے میں لکھتے ہیں:

خریت بن راشد السامی (السامی) خریث بن راشد سامی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا ہے۔

حضرت لقیط بن عباد بن عبد مناف بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصی بن كلاب بن مرہ بن کعب بن لؤی بن غالب بن فہر بن مالک بن النضر بن کنانہ بن خضام بن مدرکہ بن اد بن عدنان بن آدم بن نوح علیہ السلام

کا بیان ہے،

ولقیط بن عباد بن یحییٰ بن مکر بن

عمر بن سواۃ ابن سعد

بن عبیدہ بن الحارث بن سامہ

بن لؤی، ذکر ابو فراس السامی اند

وفد علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم

وقال لانت منی وانا من ذکرة

شبل فی نسب سامہ بن لؤی

الاصابہ میں ہے :-

لقیط بن عباد السامی بالمدح

قال ابن ماکولہ

وفادۃ

حضرت منجاب بن راشد ناجی کا رسول اللہ سے تقار

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونا ثابت ہے۔ حافظ ابن حجر

اصابہ ج ۱ ص ۲۵۵، الاکمال ج ۱ ص ۱۸۸، الاصابہ ج ۱ ص ۱۲

لکھتے ہیں،

منجاب بن راشد ناجی ذکرہ

ابو الحسن المدائنی وشیف

بن عمر فیمن امر علی کور

فارس فی خلافت عثمان

لحق النبی صلی اللہ علیہ وسلم

وامن بہ هو واخوہ الخریث

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد جب عمان میں ارتداد کی وبا پھوٹ پڑی

تو وہاں کے قبائل ازدا مہرہ بن حیدان اور دوسرے قبیلے مرتد ہو گئے، مگر مرتدین کی

نہرست میں جو سامہ کا نام مستند کنابوں میں نہیں ملتا بلکہ ایک روایت سے معلوم

ہوتا ہے کہ خریث بن راشد اپنے قبیلہ بنو ناجیہ کو لے کر اسلام کی طرف سے مرتدین سے

قتال کر رہے تھے۔ اصابہ میں ہے:

دروی سیف عن القاسم بن

سید بن قاسم بن محمد سے روایت کی ہے

محمدا انہ کان علی بنی ناجیہ

فی حروہ منہ وکان

احمد الامام حویشی

اس روایت کے مقابلہ میں صاحب الافانی کا یہ قول معتبر نہیں ہے کہ بنو ناجیہ بھی

اسلام سے مرتد ہو گئے تھے اور جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کا دور خلافت آیا تو آپ

نے ان کو اسلام کی دعوت دی جس سے بعض مسلمان ہو گئے، باقی مرتد ہی رہے

جن کو آپ نے گرفتار کیا۔

اصابہ ج ۱ ص ۲۳۸، الاصابہ ج ۱ ص ۲۲۳، الافانی ج ۱ ص ۱۲



خلافت راشدہ میں امراء بنو ساسانی کی شمولیت  
خلافت راشدہ میں خزیمہ اور نجاب

رکھتے تھے اور اس وقت کی سیاست میں بھی دخل تھے، خاص طور سے خزیمہ شروع ہی سے اپنی قوم بنو ناجیہ کے امیر و سردار تھے، اور ان کا حکم و امر جاری تھا، وہ رقت کے ایام میں بھی بنو ناجیہ کے امیر و سردار تھے اور اپنی قوم کو ملے کو ملتین سے قتال کرتے تھے آخر تک ان کو یہ سیادت و امارت حاصل رہی حتیٰ کہ ان کو طرح طرح سے مورد الزام بنا یا گیا عبداللہ بن عامر نے ان کو فارس کے ایک علاقہ کا گورنر بنایا تھا، وہ حضرت علیؑ کے مقابلہ میں مشہور روایات کی بنا پر حضرت عثمانؓ کے طرفداروں میں تھے، جنگ جمل میں حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ کی طرف سے پورے قبیلہ مضر کے امیر بن کر سامنے آئے اور جنگ کی۔

ان کے بھائی نجاب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں علاقہ فارس کے گورنر بنائے گئے تھے جیسا کہ ابن ماکولانے بیان کیا ہے، مگر ابن حجر نے ان کی ایران کی امارت کو دور عثمانی میں بتایا ہے۔ نیز لکھا ہے۔

وكان اعظم انبياء بني هاشم  
من علي رة

مشاجرات صحابہ میں دونوں بھائیوں کا عثمانی ہونا یعنی حضرت علیؑ کے مقابلہ میں حضرت عثمانؓ کا طرف دار بن کر ان کے مشاجرات و تقضایا میں حصہ لینا خزیمہ کے لیے بہت مہنگا پڑا، اور چونکہ وہ بنو ساسانی کے سردار تھے اس لیے بنو ساسانی کی طرح ان پر بھی طرح طرح کے الزامات لگائے گئے۔

حضرت خزیمہ اور بنو ساسانی حضرت علیؑ خزیمہ اور بنو ساسانی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے کے زمانہ میں محشین کے بیان کی گئی ہیں دور میں بالکل نئے انداز میں پیش کیے گئے اور ان کو مرتد، مجرور و المنسب اور دشمن علیؑ قرار دینے کے لیے بعض مورخوں اور نسابوں نے ایڑی سے چوٹی تک زور خرچ کیا، جیسا کہ معلوم ہوا ہے اور معلوم ہوگا، مگر حضرت ابی محمدین اور علما رجال و رواۃ نے ان کے بارے میں نہایت احتیاط اور ذمہ داری سے کام لے کر اس سلسلہ میں صاف ستھری باتیں کی ہیں، امیر بن ماکولانے لکھا ہے:

وكان العزيمية على مضر يوم  
جنگ جمل میں طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہما

الجملة مع طلحة والزبير رضي الله عنهما  
کی لڑتے سے قبیلہ مضر کے امیر تھے، اور

وكان عبد الله بن عامر استعمله  
عبداللہ بن عامر نے ان کو فارس کے ایک علاقے

على كورة فارس قاله سيف  
کا حاکم بنایا تھا جیسا کہ سیف نے کہا ہے، اور

وقال المدائني هرب اخزيمية  
مدائنی کا قول ہے کہ خزیمہ حضرت علی رضی اللہ عنہ

من علي رضي الله عنه فرج اليه  
کے ڈر سے بھاگ بھاگ کر آپؑ کی سرکوبی

معهل بن قيس الريدحي فمضر  
کے لیے معقل بن قیس ریحی کو روانہ کیا، جس

خرج الى مكران، أخو  
سے ان کو شکست ہوئی اور وہ مکران کی طرف

المنجاب بن راشد استعمل  
بھاگ گئے، اور ان کے بھائی نجاب بن راشد

على كورة فارس في خلافة  
خلافت فارسی میں، فارس کے ایک صوبہ کے

عن رضي الله  
حاکم بنائے گئے تھے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خزیمہ جنگ جمل (۳۳ھ) میں طرفداران حضرت عثمانؓ میں تھے، امیر پورے قبیلہ مضر کے امیر بن کر اس میں شریک ہوئے، مگر ان کے بھائی نجاب بھی ان کے ہمنوا تھے، اور بعد میں دونوں بھائی حضرت علیؑ کے ڈر سے بھاگ بھاگ کر ابن حجر نے نجاب کے حال میں لکھا ہوگا۔



رمان عثمانیہ بن فہر با من خربت اور منجاب دونوں بھائی عثمانی تھے  
علی فاما الخربت فانہ اس لیے حضرت علیؑ کے ڈر سے بھاگ بکھلے، اس  
فی الارض فستیرالیہ علی جیشاً کے بعد خربت نے فتنہ و فساد کی راہ اختیار کی تو  
فاوقعوا ببنی ناجیہ حضرت علیؑ نے ان کی طرف فوج بھیجی جس نے بنی ناجیہ

کو شکست دی۔

نیز ابن حجر نے خربت بن راشد کے حال میں سیف بن عمر کا قول نقل کیا ہے کہ وہ جنگ  
جبل میں پورے قبیلہ مضر کے سردار تھے،  
قال سیف وكان الخربت سیف کا بیان ہے کہ خربت جنگ جبل میں پورے  
علی مضر کو کھلا یوم الجمل۔ قبیلہ مضر کے امیر تھے۔

اس کے بعد زبیر بن بکار کا قول نقل کیا ہے کہ خربت واقعہ حنین تک اس  
حضرت علیؑ کے ساتھ رہے، مگر اس واقعہ کے بعد ان کے مخالف بن کر فارس کی طرف  
چلے گئے اور جب حضرت علیؑ نے ان پر فوج کشی کرائی تو جم کر مقابلہ کیا اور دوسروں کو بھی  
اپنے ساتھ کر لیا۔ ابن حجر کا پورا بیان یہ ہے،

وقال الزبیر بن بکار: كان مع حضرت علیؑ کے ساتھ تھے، مگر اس کے بعد  
علی حتی حکم المحکم بن ففارقہ مخالفت ہو کر علیؑ کی اور بلاد فارس  
الی بلاد فارس مخانقا فارس کی طرف چلے گئے، حضرت علیؑ نے مقتل بن شمس  
علی الیہ معقل بن قیس وجہز کی طرف چلے گئے، حضرت علیؑ نے مقتل بن شمس  
معہ جیشا، فحشد الخربت کی ہر کردگی میں ایک فوج خربت کے مقابلہ کے  
من وقد رعلیہ بین العرب نے بھیجی، اس کے بعد خربت نے بنی عرب  
والنصارى، فاصرا العرب مسلمانوں اور عیسائیوں پر قابو چلانے کو اپنے

بمنع الصدقة والنصارى ساتھ ملا لیا، اور عرب مسلمانوں سے کہا کہ وہ  
بمنع الجزية، وارث کثیر زکوٰۃ نہ دیں اور عیسائیوں سے کہا کہ وہ  
من كان اسلم من النصارى جزیہ کی رقم نہ ادا کریں اور عیسائیوں میں سے  
فقاتلهم معقل، و نصب بہت سے جو مسلمان ہو گئے تھے مرتد ہو گئے  
راية و نادى من الحق تو معقل نے ان سے جنگ کی، اور ایک جیشاً  
بہا فہو امن، فانصرف کثیر نصب کر کے اعلان کیا کہ جو اس کے بچے آجائے  
من اصحاب الخربت فانهم اس کو امن ہے، اس اعلان پر خربت کے  
الخربت فقطل بہت سے سامعی ادھر آ گئے اور خربت شکست  
کھانے کے بعد قتل کر دیئے گئے۔

امیر ابن ماکولا اور حافظ ابن حجر نے سیف بن عمر اور مدائنی سے جو روایات درج  
کی ہیں ان میں صرت یہ ہے کہ خربت اور منجاب دونوں بھائی حضرت عثمان رضی اللہ  
عنه کے طرفداروں میں سے بھی تھے اور جنگ جبل میں انھوں نے حضرت علیؑ کے مخالفین  
کا مقابلہ دیا، اور پورے قبیلہ مضر کو اپنی امارت میں لے کر حضرت علیؑ کے مقابلہ میں  
آئے، مگر بعد میں دونوں بھائی حضرت علیؑ کے ڈر سے بلاد فارس کی طرف بھاگ  
گئے، خربت چونکہ بنی ناجیہ کے سردار تھے اور اپنے ساتھ طاقت رکھتے تھے اس لئے  
انھوں نے حضرت علیؑ کے مقابلہ میں تحریبی کارروائی جاری کی، جس کے نتیجہ میں  
حضرت علیؑ نے ان پر فوج کشی کرائی، خربت نے معقل بن قیس کے مقابلہ کے  
لیجے اپنی قوم کے علاوہ اطراف و جوار میں عرب مسلمانوں اور نصاریٰ کو اپنے ساتھ  
ملا لیا، بلکہ ان کو زکوٰۃ اور جزیہ دینے سے روکا، اس موقع سے فائدہ حاصل کرتے  
ہوئے بہت سے عیسائی جو مسلمان ہو گئے تھے، مرتد ہو گئے، بہر حال معقل نے



خریت سے جنگ کی جس میں معقل کو فتح ہوئی اور انھوں نے خلافت کی اعانت پر غنی کا حکم جاری کیا جس کی وجہ سے خربت کے بہت سے آدمی معقل کی امان میں آ گئے اور خربت کو شکست ہوئی، اس صورت حال کے بعد بقول ابن ماکولہ خربت مکران کی طرف چلے گئے، اور حسب تصریح ابن جریر اسی جنگ میں مارے گئے،

زبیر بن بکار کی روایت کے مطابق خربت شریعت ہی سے حضرت علیؑ کے طرفداروں میں تھے۔ مگر واقعہ تحکیم کے بعد جدا ہو گئے۔

ان واقعات و حقائق کے مقابلہ میں بعد کے مورخوں اور نسبائوں نے بعض نے اپنے رجحان کے مطابق خربت اور بنو ناجیہ کو وہ سب کچھ بنایا جو ان کی فوری سیاست کی رو سے ضروری تھا، ہنگامی حالات میں خربت نے اپنے آدمیوں کو حضرت علیؑ کو زکوٰۃ و جزیہ دینے سے روک دیا تو ان کو مرتد قرار دیا گیا، حالانکہ اس صورتحال سے فائدہ اٹھاتے ہوئے نصاریٰ کا ایک طبقہ مرتد ہو گیا تھا اسی سے جوڑ ملانے کے لیے بنو ناجیہ کے بارے میں کہا گیا کہ وہ مرتد ہو کر نصاریٰ بن گئے تھے، اس بارے میں مورخ مسعودی نے علوی الذہن ہونے کی وجہ سے بہت کچھ لکھا ہے، اور بنو ناجیہ کو ہر اعتبار سے گرانے کی کوشش کی ہے۔

مسعودی نے لکھا ہے کہ ۳۸ھ حضرت خبیب بن راشد ناجی اور بنو سامہ طرح طرح کے الزامات میں حضرت علیؑ یعنی اللہ عنہ نہروان میں غارت کے قتال سے فارغ ہو کر مقام خلیلین فیکش ہوئے تو ان کی فوج کے سپاہی ایک ایک کر کے اپنے اپنے مقامات کو چلے گئے، صرف چند آدمی رہ گئے، اسی موقع ہران کی فوج سے بنو سامہ کا ایک بااثر سردار حارث بن راشد ناجی اپنے تین سو آدمیوں کو لے کر الگ ہو گیا اور بعد میں یہ پوری جمیعت نصرانی بن گئی اس موقع پر

مسعودی کی عبارت یہ ہے:

وہم من ولد سامہ بن لوی یہ لوگ اپنے دعوے کی رو سے سامہ بن لوی بن غالب، من ولد اسمعیل کی اولاد سے تھے، جو کہ حضرت اسمعیل کی نسل عند انفسہم و عند ابی کثیر سے تھا، مگر بہت سے لوگوں نے ان کے اس من الناس، و ذکر و ان سامہ دعویٰ نسب کا انکار کیا ہے، اور کہا ہے کہ ما بن لوی ما عقب و قد ذکر عن علیؑ فیہم ما قد ذکرنا ان کے بارے میں حضرت علیؑ سے جو باتیں فی کتابنا اخبار الزمان و دولت منقول ہیں، ہم نے ان کو اخبار الزمان میں تری سامیہ الا منحرفنا عن بیان کیا ہے، تم کو جو بھی سامی نسل کا آدمی نظر آئے گا وہ حضرت علیؑ سے نفرت اور ان کا مخالفت ہوگا۔

اس کے بعد لکھا ہے کہ حضرت علیؑ نے ان کی سرکوبی کے لیے معقل بن قیس رباحی کو بھیجا، جس نے حارث بن راشد ناجی اور اس کے تمام مرتد ساتھیوں کو ساحل بحرین پر قلعہ کر دیا، اور ان کی عورتوں اور بچوں کو قید کر کے ابھارے گیا، جہاں حضرت علیؑ کی طرف سے معقل بن جبیرہ شیبانی حاکم تھا، جب بنو سامہ کی عورتوں نے مصقلہ کو دیکھا تو اس کے نام کی وہابی دے کر کہنا شروع کیا کہ ہم پر احسان کرو اور قید سے چھڑاؤ، اس نے ان سب کو معقل سے تین لاکھ درہم میں خرید کر آزاد کر دیا، مگر تین لاکھ کے بجائے دو ہی لاکھ کی رقم ادا کر کے حضرت معاویہؓ کے یہاں بھاگ گیا جب حضرت علیؑ کو اس کی اس حرکت کا پتہ چلا تو فرمایا کہ مصقلہ نے کام تو کیا آقاؤں کا مگر بھاگا غلاموں کی طرح، اگر وہ نہ بھاگتا تو ہم اسے باقی درہم کے بے مہلت دیتے، اور اگر مجبور ہوتا تو کچھ نہ لیتے، اور میں خود ان قیدیوں کو آزاد کر دیتا، مصقلہ اپنی

لہ مردح الذہب ج ۲ ص ۱۸۸۔



اس حرکت پر بعد میں بہت شرمندہ ہوا اور اس کا اظہار ان اشعار میں کیا،  
 ترکت نساء الخی مکر بن دائل واعتقت سبیا من لوی بن غالب  
 میں نے قبیلہ کبر بن وائل کی عورتوں کو چھوڑ کر قبیلہ لوی بن غالب کے قیدیوں کو آزاد کر دیا  
 وفارقت خیر النام بعد عجمی لای فلیل، لا محالة ذاهب  
 اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بہترین انسان یعنی علیؑ کو چھوڑ دیا اور مال کی خاطر چھوڑ دیا  
 جو حال ختم ہونے والا ہے۔

ایک دوسرے شاعر نے اس واقعہ کو یوں یاد کیا ہے، اور مصقلہ کے خیال سے الگ  
 خیال ظاہر کیا ہے۔

ومصقلة الذی قد باع بیعا ریحاً یوم ناجیۃ بن سامرۃ  
 (مصقلہ نے بنو ناجیہ بن سامرہ کے ساتھ معاملہ کے دن نفع بخش تجارت کی؟)  
 نیز اسی واقعہ سے متاثر ہو کر علی بن محمد بن جعفر علوی نے سامرہ بن لوی کی طرف  
 نسبت کرنے والوں کے بارے میں کہا ہے،

وسامةٌ منافاً ما بنو ۛ فأمرهم عندنا مظلم  
 سامرہ بن لوی تو ہم قریشی والوں میں سے تھا، مگر اس کی اولاد بنو سامرہ کا قبیعہ ہائے نزدیک غیر مذکور  
 اتاس اتونا بانسابهم خرافۃ..... مصطلح بمعلم  
 انہوں نے ہمارے سامنے اپنا نسب بیان کیا جو خواب دیکھنے والے کی بڑ ہے۔

وقلنا لهم مثل قول الوصی وحل اقاویلہ محکم  
 اور ہم نے ان سے وصی (حضرت علیؑ) کی طرح بات کی، اور ان کی ہر بات ٹھوس ہوتی ہو  
 اذا ما سئلت فلتنم تدوما تقول، فقل ربنا یعلم  
 یعنی یہ کہ جب تم سے سوال کیا جائے اللہ تم کو اس کا جواب معلوم نہ ہو تو دائرہ علم کھدیا کرو۔

اسی سلسلہ میں مسعودی نے بنو سامرہ کے حضرت علیؑ سے انحراف و عداوت کی ایک مثال

بیان کی ہے کہ ساسی شاعر علیؑ پر بیچم اپنے باپ پر سخت کیا کرتا تھا، جب اس سے اس کا سبب پوچھا گیا تو اس  
 نے کہا کہ میرے باپ نے کیوں میرا نام علی رکھا تھا، مسعودی نے تو یہاں تک لکھ دیا ہے کہ جو بھی  
 سامی ملے گا، حضرت علیؑ سے معروف ضرور ہوگا۔

بنو سامرہ کے ارتداد کی داستان | مصعب زبیری نے اس واقعہ کو مختصر طور سے ان الفاظ میں بیان کیا ہے

وبنو عبد البیت الذین قتلہم علی بن ابی بنو عبد البیت کو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے  
 طالب رحمہ اللہ وکان رئیسہم الخزیم بن قتیل کیا، ان کا سردار خزیم بن ماسہ تھا  
 راشد، بعث الیہم علی معقل ابن قیس لوبیجی حضرت علیؑ نے ان کی سرکوبی کے لیے بنی یزید کے  
 احد بنی یزید وکان الخزیمت قبل ذلک مع ایک آدمی معقل بن قیس بجا کی بجائے خزیمہ بن  
 علی رحمہ اللہ، شوفا رقیحین حکم المحکمین سے پہلے حضرت علیؑ کے ساتھ تھا مگر واقعہ حکیم کے  
 گذر، وخالف علیہ وقت ان سے جدا ہو کر ان کا مخالف بن گیا۔

اور امام ابن حزم نے اس واقعہ کو اس طرح بیان کیا ہے،

ومن بنی عبد البیت اصحاب الغزیم بن بنو عبد البیت میں سے خزیمہ بن راشد کے وہ ساتھی تھے جو  
 راشد الذین ارتدوا ایام علی رضی اللہ عنہ حضرت علیؑ کے زمانے میں مرتد ہو گئے، تو آپ نے ان سے  
 فجار بہم و قتلہم، وسبب نساء ہم وابناء ہم جنگ کی، اور ان کو قتل کر کے ان کی عورتوں اور بچوں کو قید  
 فابتاعہم مصقلة الشیبانی واعتقہم شمس کیا، پھر ان کو مصقلہ شیبانی نے خرید کر آزاد کر دیا، اور اس کے  
 ہرب عالمی معاویہ، فأمصی علی عقد بعد وہ حضرت معاویہؓ کے یہاں جاکر چلا گیا پس حضرت  
 آیا ہم۔ علیؑ نے مصقلہ کے ہاتھوں بنو عبد البیت کی آزادی کو جائز قرار دیا۔

اس موقع پر مسعودی نے ان کے بارے میں کہا ہے،

ومضى الحارث بن راشد الناجی فی ثلاث حارث بن راشدؓ جی تین سو آدمیوں کو لے کر چلا گیا،

لہ مروج الذهب ج ۲ ص ۲۱۵ تا ص ۲۲۰ مصعب زبیری ص ۳۰ اور ابن حزم ص ۱۷۳ نے حارث کے  
 پہلے ہجرت لکھا ہے۔ نہ نسب قریش ص ۲۲۰۔ شہ جہرۃ الانساب العرب ص ۱۷۳۔



بنو سامہ کے افراد پائے جاتے ہیں، وہ سب کے سب حضرت علیؑ کے دشمن اور مخالف ہیں؛  
ولست تری سامیۃ الامضی فاعن علی۔ تم جس سامی نسل کے آدمی کو دیکھو گے وہ حضرت علیؑ سے خوف نڈر ہوگا  
مسعودی نے اپنے اس دعویٰ کی ایک دلیل یہ بیان کی ہے کہ علی بن ہجم سامی اپنے باپ پر اس لیے لعنت کرتا  
تھا کہ اس نے اس کا نام علی رکھ دیا تھا، اس بات کو ابن قتیبہ، مصعب زبیری اور ابن حزم میں سے کسی  
نے نہیں بیان کیا ہے، حالانکہ اگر ایسی کوئی بات ہوتی تو کم از کم ابن حزم اس کا تذکرہ ضرور کرتے، جیسا کہ  
انہوں نے ارتداد کو بیان کیا ہے، البتہ صاحب الاغانی نے بھی مسعودی کی طرح سامیوں کے دشمن علیؑ  
ہونے پر اجماع بتایا ہے مگر یہ کلیہ غلط ہے اور ہر سامی مخوف علیؑ نہیں تھا، چنانچہ حضرت خلاص  
بن عمرو بن منذر بن اصبح بن عبد اللہ سامی کے بارے میں امیر ابن اکولانے تصریح کی ہے کہ:

کان فقیہاً من اصحاب علی بن ابی طالب آپ فقیہ تھے اور حضرت علیؑ کے طرفداروں میں سے تھے۔  
اور اگر ہر سامی النسل حضرت علیؑ سے مخوف ہوتا اور ان کی دشمنی اس کے ضمیمہ خمیر میں ہوتی تو بنو سامہ مفسدہ کے  
زمانہ خلافت میں دشمنان علیؑ یعنی خوارج کو عمان سے مار مار کر نہ نکالتے بلکہ ان کا ساتھ دیکر اپنی قوت و  
قابلیت سے ان پر قابض ہو جاتے اور خوارج کو ہر طرح مدد دیتے، مگر انہوں نے اس کے برخلاف وہاں سے  
خوارج کو اس طرح نکال باہر کیا کہ وہ عمان سے دور ایک پہاڑی علاقہ بروی میں پناہ لینے پر مجبور ہو گئے اور  
ان کے بجائے اپنی حکومت قائم کر کے اہل سنت والجماعت کا شعار و نظام جاری کیا جیسا کہ علامہ ابن خلدون  
کا مفصل بیان آگے آ رہا ہے، نیز خلیفہ کے بنو سامہ جو بنو مبنہ کے نام سے مشہور ہوئے، انہوں نے بھی اہل سنت  
والجماعت ہونے کے باوجود وہاں کے علویوں اور اسمعیلی شیعوں سے کوئی تعرض نہیں کیا، حالانکہ  
یہ لوگ ملتان اور سندھ میں ابتداری سے اپنے اقتدار کی ظاہری اور باطنی جدوجہد کیا کرتے تھے، پہلا  
تک کہ باطنی شیعوں نے ملتان پر قبضہ کر کے بنو سامہ کی حکومت ختم کر دی، شاید علویوں اور شیعوں کے  
بنو سامہ کو ختم کر کے شیعی حکومت قائم کرنے کے جوار کے لیے بنو سامہ کو مخوف علیؑ مشہور کیا گیا ہو،  
ورنہ ان کے عمان و ملتان میں غلبہ و اقتدار کے زمانہ میں اختلاف و دشمنی کی کوئی مثال نہیں ملتی۔

ماثۃ من الناس فارقت والی دین النصیرانۃ اور یہ سب کے سب مرتد ہو کر نصرانی بن گئے۔

بنو سامہ میں بنو عبد البیت کے تین سو آدمیوں کے مرتد ہو کر عیسائی بن جانے کی تصریح سب سے پہلے  
مسعودی نے کی جو اس سے پہلے ابن قتیبہ اور مصعب زبیری نے اس کی طرف اشارہ تک نہیں  
کیا، البتہ مسعودی کے بعد ابن حزم نے بھی ان کے ارتداد کو بیان کیا لیکن انہوں نے ان کے عیسائی ہوجانے  
کی تصریح نہیں کی، اس سے زیادہ سے زیادہ اتنا معلوم ہوتا ہے کہ خزیمہ بن راشد کے ہمراہی حضرت  
علیؑ کے زمانے میں مرتد ہو گئے، حالانکہ بظاہر یہ بات سمجھ میں نہیں آتی، بلکہ ان کا خوارج کے ساتھ مل  
جانا معلوم ہوتا ہے، شاید بنو سامہ کو مرتد قرار دینا عقل بن قیس کے فعل کا جواز ثابت کرنے کے لیے ہو  
کیونکہ ان کو قتل کر کے ان کی عورتیں اور بچوں کو گرفتار کرنا، ایذا و سخت کرنا ان کے مسلمان کہنے کی صورت میں  
جائز نہیں ہو سکتا، جس طرح ابن اثیر نے سلطان محمود غزنوی کے منصوبہ پر حملہ کر کے بہاری حکمران  
کو شکست دینے کے موقع پر اس قدیم الاسلام خاندانی سنی مسلمان حکمران کے بارے میں لکھ دیا ہے کہ  
وہ اسلام سے پھر کر مرتد ہو گیا تھا، اسی لیے سلطان محمود نے اس پر حملہ کیا۔

تعجب کی بات یہ کہ جس قبیلہ نے بلاچون و چنار اور برضا و رغبت دعوت اسلام قبول کی ہوا وہ فقہ  
ارتداد کے دھرم میں بھی اس کے افراد کے مرتد ہونے کی مستند شہادت نہ ملتی ہو، وہ اپنے اسلام لانے کے  
تیس سال بعد ۳۷ھ میں خوارج کے مقابلہ میں حضرت علیؑ کا پورا پورا ساتھ دینے کے بعد واقعہ حکم سے خطاب ہو کر  
عیسائی مذہب قبول کر لے، ہمارے نزدیک صحیح بات یہ ہے کہ بنو ناجیہ میں سے کوئی مرتد نہیں ہوا، بلکہ  
وقتی حالات کی بنا پر انہوں نے حضرت علیؑ کو زکوٰۃ دینی بند کر دی، البتہ ان کے ہمبند عیسائیوں  
کا ایک طبقہ مرتد ہو گیا تھا جیسا کہ حافظ ابن حجر نے لکھا ہے۔

واردت کثیر من کان اسلم یعنی نو مسلم عیسائیوں میں سے بہت سے مرتد ہو گئے  
من النصاری مگر یہاں بنو ناجیہ کو عیسائی بنا دیا۔

بنو سامہ کے حضرت علیؑ کے مخالف ہونے کی داستان مسعودی نے لکھا ہے کہ دنیا میں جتنے



بنو سامہ کے نسب میں طعن کی داستان | چند بنو بنو سامہ کے حضرت علیؑ سے مخوف ہونے  
یا زیادہ سے زیادہ ان کے مرتد ہونے سے  
تمام بنو سامہ صرف دشمن علیؑ ہی نہیں قرار دیئے گئے بلکہ ان کے مخالفوں نے ان کو مجہول النساب  
قرار دینے کی بھی کوشش کی، اور ان کے دعویٰ سامیت کو جھوٹ بتایا، چنانچہ سب سے پہلے مسعودی  
ہی نے یہ بات بھی بیان کی ہے۔

وہم من سامۃ بن لوی بن غالب اور یہ لوگ اپنے خیال میں سام بن لوی بن غالب  
من ولدا استمعیل عند النفسہم کی اولاد میں سے ہیں جو حضرت اسمعیلؑ کی اولاد  
وقد ابی کثیر من الناس و ذکرنا سے متاثر بہت سے لوگوں نے اس کا انکار کیا ہے،  
ان ان سامۃ بن لوی ما عقب۔ اور کہا ہے کہ سام بن لوی نے کوئی اولاد نہیں چھوڑا  
علامہ ابن خلدون نے بھی مسعودی کی طرح اور شاید یاسی سے متاثر ہو کر بنو سامہ کے بارے میں یہی  
بات لکھی ہے۔ حالانکہ اسے ابن قتیبہ، مصعب زبیری اور ابن حزم میں سے کسی نے نہیں لکھا ہے۔  
بلکہ اس قول کی تکذیب کے لیے ان کی یہ تصریح کافی ہے کہ بنو سامہ سے فلاں فلاں قبائل اور  
خاندان نکلے، جیسا کہ مذکورہ بالا تینوں علما سے انساب نے سام بن لوی کی اولاد در اولاد  
کو بیان کیا ہے۔ ان کی ان تصریحات کے باوجود حیرت ہے کہ مسعودی اور ابن خلدون نے  
یہ بات کیسے کہی، امام ابن حزم نے بنو سامہ کے ذکر کے شروع میں بعض شعرا پر تشریح کا ایک  
شعر لکھا ہے:

وسامۃ منافا متا بنوہ فامہم عندنا مظلم

یہ شعر علی بن محمد بن جعفر علوی کا ہے، اس کے بقیہ شعرا مسعودی نے نقل کیے ہیں، اور  
ان کو بنو سامہ کے مجہول النساب ہونے کی دلیل بتایا ہے، مگر ابن حزم نے صرف یہ ایک  
شعر نقل کیا، اور پھر ان کی اولاد در اولاد کا منسلک ذکر کیا،

لے مروج الذهب ج ۲ ص ۳۸۸، تاریخ ابن خلدون ج ۲ ص ۹۳، طبع مصر، ترجمہ الانساب العرب ص ۱۴۳۔

عمان میں بنو سامہ کی موجودہ | اسی دور میں بنو سامہ عمان سے اٹھے اور ملتان تک  
امارات و شیخات اور اقصیٰ دار کے حاکم بن گئے، پھر تاریخ نے ان کو ملتان سے اپنی  
حکومت و ریاست کی بساط لینے پر مجبور کیا، مگر عمان میں یہ لوگ کسی نہ کسی انداز میں امارت  
و سیادت کے مالک رہے، حتیٰ کہ آج بھی عمان میں وہ امارت و حکومت کی شان رکھتے ہیں، حال  
ہی میں ایک عرب عالم و مورخ نے اہل عمان کے انساب و قبائل پر ایک تحقیقی کتاب اسعاف  
الاحیان فی انساب اہل عمان لکھی ہے، ہم اسی سے عمان میں بنو سامہ کی موجودہ امارت و شیخات  
گودھ ج کرتے ہیں۔

عمان میں آج بھی بنو سامہ کے مختلف خاندانوں کی اچھی خاصی آبادی ہے، ان میں بنی غاف  
بن سامہ سب سے مشہور اور سب سے زیادہ ہیں، اور ظاہری شان و شوکت اور امارات و  
ریاست کے مالک ہیں، ان کا مرکزی علاقہ وادی بنی غافر ہے، جو متعدد قریات پر مشتمل ہے اور  
مرکزی مقام خفدی ہے، بنو غافر کی ایک شاخ خال اعطابی ہے۔ یہ لوگ راشد بن حمید بن راشد بن ناصر  
کی اولاد سے ہیں، پہلی اور جرین میں ان کی حکومت تھی، ۳۳۳ھ میں سالم بن راشد خفونی،  
نے اس خاندان کے آخری حکمران سلطان ناصر بن حمید کو پہلی سے بکال دیا، اور اب اس کی  
اولاد قلعہ جرین کے باہر شہر میں سکونت پذیر ہے، دوسری شاخ آل صالح بن علی ہے، یہ لوگ  
بنارہ اور عمان کے مشرقی دیار کے رئیس و امیر ہیں، ان کا مرکزی مقام قابل ہے، اور سفالہ، بیری، پران کی  
حکومت ہے، تیسری شاخ آل حارث بن کعب ہے، اسے مالکی، مدیکی، اور شبلی وغیرہ کی امارت و سیادت  
حاصل ہے، موجودہ حاکم الامیر احمد بن محمد بن علی بن صالح ہے، جو سلطان عمان و مسقط سعید بن تیمور  
کا مقرب ہے، آل حارث بن کعب میں علما و فضلا بھی ہیں، چوتھی شاخ آل ناصر ہے، یہ لوگ  
عینین اور دینین کے حاکم و امیر ہیں، پانچویں شاخ آل غرہ ہے، اس میں رئیس و حاکم اور عالم  
ہیں، ان کا مرکزی مقام شہر از کی ہے۔

لے اسعاف الاحیان فی انساب اہل عمان از ص ۱۸ تا ص ۶۱، یہ حصہ جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ میں محمد حسن کو لکھا گیا



واقعیہ ہے کہ بنو سامہ کے نسب میں اشتباہ پیدا کرنے والی جو اس ایک علوی اور پھر ابن ابی شیم بن عدی، صاحب اغانی اور مسعودی نے کی وہ ناکام ہے، علی بن محمد بن جعفر علوی کو سب کچھ کہنے کے بعد اللہ اعلم ہی کہنا پڑا اس طرح اس نے ان کو صریح جو ثابت قرار دینے سے پرہیز کیا۔ لطف کی بات یہ ہے کہ مسعودی ہی نے امان کے ذکر میں یہاں کے حاکم کو سامہ بن لوی بن غالب کی اولاد سے ہونے کی تصریح کی ہے، اور یہاں پر اس کے سامی النسل ہونے میں کوئی شبہ نہیں ظاہر کیا ہے۔

وصاحب مملکت بلدا الملتان رحل ملتان کا حاکم ایک قریشی شخص ہے جو سامہ من قریش من ولد سامہ بن لوی بن لوی بن غالب کی اولاد سے ہے۔ بن غالبؑ

دوسری جگہ بھی حاکم ملتان کا ذکر کیا ہے اور یہاں پر بھی اسے قریش ہی تسلیم کیا ہے۔

والملک دہا ابو اللہاب المبتد بن ملتان کا حاکم ابو اللہاب مبتد بن اسد اسد القاشیؑ قریشی ہے۔

اسی طرح مسعودی کے معاصر سیاح و جغرافیہ نویس اصطخری نے ملتان کے حاکم کو بلا کسی شک و شبہ کے سامی النسل بتایا ہے، اس نے لکھا ہے:

وامیرھم قریشی، من ولد سامہ ان کا حاکم ایک قریشی ہے جو کہ سامہ بن لوی کی اولاد سے ہے۔ بن لویؑ

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بنو سامہ کے بڑھتے ہوئے اثر و اقتدار کو کمزور کرنے کے لیے علویوں اور اسماعیلیوں نے یہ حربہ خوب استعمال کیا، انہی فتنہ برپا کر کے ان کی شخصیت کو مجروح کرنے کی کوشش کی جس سے بعض سیاح و مورخ بھی متاثر ہوئے، چنانچہ علامہ ابن خلدون سے پہلے ابن رستہ دمشقی نے ملتان کے ذکر میں لکھا ہے،

لہ مروت الذہب ج ۱ ص ۹۹۔ ج ۲ ص ۱۶۷۔ لہ مسالک الممالک ص ۱۵۵۔

وبالملتان قوم یزعمون انہم من ملتان میں ایک قوم حاکم ہے، وہ لوگ گمان کرتے ہیں ولد سامہ بن لوی یقال لہم بنو منبہ کہ سامہ بن لوی کی اولاد سے ہیں۔

مگر یہ بیان صرف ان کے دعویٰ نسب کو بتاتا ہے، اس کی تائید یا اس میں اشتباہ نہیں پیدا کرتا، یہ ابن رستہ کی غایت احتیاط ہے، اقتدار کی تاریخ میں بلند نبی کا دعویٰ اپنی طعنہ کا حربہ نئی چیز نہیں ہے، ماوراء النہر کے آل سامان بالکل عجیب النسب تھے اور لوگ سامانیہ کہلاتے تھے، مگر انہوں نے سامہ بن لوی کے خاندان سے ہونے کا دعویٰ کیا تھا، تاکہ اقتدار و حکومت میں عالی نشی سے مدد ملے، ابن خلدون نے لوگ بنی سامان کے بارے میں لکھا ہے:

وینسبون فی الفرس تارۃ والی یہ لوگ کبھی ایرانی قوم سے اپنا رشتہ جوڑتے ہیں اور

سامہ بن لوی بن غالب آخریؑ۔ کبھی سامہ ابن لوی بن غالب اپنا نسب ملاتے ہیں،

اور جو لوگ درحقیقت بنو سامہ تھے ان کو مخالفوں نے مثبتہ النسب قرار دے کر زیر کرنے کی کوشش کی، بنو سامہ کو ناکام ہونے کے لیے ان کے معاصر علویوں، اسماعیلیوں، قرامطہ اور روافض نے ان کو ابتداء ہی سے دشمن علیؑ اور مجہول النسب ثابت کرنے کی کوشش کی، حتیٰ کہ ان ہی حریفوں

کے ہاتھوں ملتان کی سامی حکومت کا خاتمہ ہوا، بنو سامہ کے نسبی طعنہ، ارتداد اور انحراف علیؑ کے سلسلے میں ایک اور دلچسپ روایت سنئے، صاحب اغانی نے مروان ابن ابی حفصہ الاصغر

کے تذکرے میں لکھا ہے کہ علی بن جهم سامی نے ایک مرتبہ ایک قریشی عورت سے شادی کرنی چاہی

مگر قریش کے لوگوں نے اٹھا کر دیا، جب خلیفہ متوکل نے اپنی مجلس میں ندیموں سے اس کا سبب

معلوم کیا تو انھوں نے بتایا کہ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ نے بنو سامہ کو قریش سے خارج قرار

دے دیا تھا، مگر حضرت عثمانؓ نے ان کو قریش میں شامل کر لیا، اور جب حضرت علیؑ کا دور

خلافت آیا تو آپ نے پھر ان کو قریش سے خارج کر دیا، جس کی وجہ سے یہ لوگ اپنے سردار

حارث کے ساتھ مرتد ہو گئے، اور حضرت علیؑ نے ان سے قتال کر کے قید کیا، اور مصقلہ کے

لہ الاطلاق النقیض ص ۱۲۵۔ لہ تاریخ ابن خلدون ج ۳ ص ۲۱۱۔



ہاتھوں فروخت کر دیا، یہ ہمارا قصہ سن کر متوکل نہیں پڑا، اس پر علی بن جہم نے کہا،  
 هذا ذا الدعوى من البرافض، یہ رافضیوں کا دعویٰ ہے، یہ کہہ کر اس نے قصہ  
 وستم القوم لہ

اس قصہ میں یاروں نے بنو سامہ کے نسب اور ارتداد کے بارے میں کچھ اور بھی گل کھلایا اور  
 علی بن جہم نے ان باتوں کو رافضی کی خلاف ورسی بتا کر متوکل کے دربار میں ان کا انکار کیا ہے،  
 بنو سامہ کی چند اہم شخصیتیں اور اہل علم و فضل | بنو سامہ ہر زمانہ میں اپنے کارناموں اور  
 با حیثیت افراد کی وجہ سے ممتاز رہے،  
 اور ان میں حکام، احرار، قضاة، محدثین، فقہاء اور شعراء ہوتے رہے ان میں اہل علم و حکم و امر  
 کے ساتھ ساتھ اہل علم و فضل بھی پائے گئے، اور چونکہ سامیوں کو مطلقاً فی النسب کیا گیا اس  
 لیے علمائے رجال و انساب نے ان کے مشاہیر علم و فن کے ذکر سلسلہ نسب کو خاص طور پر  
 بیان کیا، خلافت راشدہ میں خیریت بن راشد ناجی اور ان کے بھائی منجاب علاقہ فارس  
 میں حکمران تھے، اور شہادت عثمان کے بعد جو مشاجرات درپیش ہوئے، ان میں اپنی سیاسی  
 بصیرت سے کام لے کر حضرات طلحہ و زبیرؓ کے ساتھ رہے بلکہ ایک اور سامی فقیہ بن زیاد  
 بن ذہل جنگ جمل میں ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ رہ کر قتل ہوئے۔  
 ہم چند ممتاز اور صاحب حیثیت سامیوں کے مختصر حالات امیر ابن مالولہ کی کتاب الاکمال  
 سے نمونہ کے طور پر پیش کرتے ہیں تاکہ اندازہ ہو کہ بنو سامہ نے اسلام میں کیا کیا کارنامے انجام  
 دیئے ہیں اور ان میں کیسے کیسے باکمال گذرے ہیں۔

عبد اللہ ذوالرحمن بن قطن بن ثمر بن قطن بن احزم بن ذہل سامی کی  
 جاننازی اور بہادری کا اندازہ ان کے ذوالرحمن کے لقب سے ہو سکتا  
 ہے، بنو سامہ لڑائیوں میں ان کے نام کا نعرہ بلند کر کے اپنی بہادری کو آواز دیتے تھے اور

ان کا شعار غزوات میں یا عبد اللہ ذالرحمن ہو کر تاج تھا،

ابو سلمہ عباد بن منصور بن عباد بن سامہ بن حارث بن قطن بن مدح بن  
 عباد بن منصور | قطن بن احزم بن ذہل بن عمرو بن مالک بن عبیدہ بن حارث بن سامہ  
 بن لوی کا لقب احزم ہے، بصرہ کے قاضی تھے، انہوں نے امام ابو جہار عطار دی، امام  
 قاسم بن محمد سے حدیث کی روایت کی، اور ان سے امام شیعہ، امام سفیان ثوری اور امام  
 ابن عون نے روایت کی ہے۔

یہ حضرت ابو سلمہ بن عباد بن منصور احزم کے لڑکے ہیں، ان کا شمار بصرہ  
 سلمہ بن عباد کے بہادروں میں تھا، اور بسالت و بہادری میں امتیازی شان کے  
 مالک تھے۔

حدید بن عوف بن ذہل بن عوف بن حجر بن کعب بن عمرو بن عوف عباد  
 بن لوی بن حارث ابن سامہ بن لوی بن غالب بن فہر کا تذکرہ ابو فراس  
 سامی نے نسب سامہ بن لوی میں کیا ہے، نیز امام دائقنی نے ان کا تذکرہ کیا ہے مگر نام  
 حدید کے بجائے جدید بتایا ہے، جو بقول ابن مالولہ کے وہم ہے۔

ابو فراس سامی | اپنی قوم بنو سامہ کے نسب میں بڑا ماہر تھا اور اس سلسلہ میں سند کی حیثیت  
 رکھتا تھا، امیر ابن مالولہ نے الاکمال میں جگہ جگہ سامیوں کے حالات  
 و انساب میں اس کے اقوال سے استدلال کیا ہے اور ان کو صحیح مانا ہے۔

خلاص بن عمرو بن منذر بن عصر بن اصبح بن عبد اللہ بن لوی  
 بن حارث بن سامہ بن لوی فقیہ ہیں، حضرت علی رضی اللہ عنہ  
 کے اصحاب و اعوان میں سے ہیں، مشہور علم و زہد حضرت مالک بن دینار خلاص کے  
 غلام تھے۔



یہ خلاص کے بھائی ہیں، ان کو زیادہ عہدین کہا جاتا ہے کیونکہ انہوں نے عہدین میں واقع شہر وادیں کو فتح کیا ہے، اس لیے ان کی شہرت اسی شہر کی نسبت سے ہوئی، ان کے دس لڑکے تھے۔

**نافع بن عمرو بن منذر** یہ بھی خلاص اور زیادہ کے بھائی ہیں، ان کی اولاد میں ابو عمرو حمید بن سعید بن عبد اللہ ابن حمید بن حارث بن نافع بن عمرو ہیں۔

**محمد بن عرعہ بن زبرند** محمد بن عرعہ بن زبرند بن نعمان بن عبد اللہ بن طایف بن قبیص بن کوزان بن حارث بن حارث ابن مالک بن سعد بن عبیدہ بن حارث بن سام بن لوی، یہ کسی بھائی تھے (۱) محمد بن عرعہ نے امام شعبہ سے روایت کی ہے (۲) سلیمان بن عرعہ سے نسل نہیں چلی، (۳) اسمعیل بن عرعہ، محمد بن عرعہ کے تین لڑکے تھے، ابراہیم، عمر و، اور لوی، ابراہیم کے بھی تین لڑکے تھے، اسمعیل، محمد اور اسحق، اسحاق نے امام ازرق بن علی سے روایت کی ہے، اور عمرو بن محمد بن عرعہ سے یعقوب بن اسحاق مخزومی نے روایت کی ہے، اسمعیل بن عرعہ کے چار لڑکے تھے، سعید، نعمان، محمد اور احمد۔

**عبد الملک بن بشیر سامی بصری** انہوں نے مام بن ہلال، عمرو بن فضل سلمیٰ اور سعید بن سعد انصاری سے روایت کی، اور ان سے ابراہیم بن سمرعونی، اور عبد اللہ بن احمد بن ابراہیم دوزقی نے روایت کی۔

**ابراہیم بن جلال سامی** ان سے حمد بن احمد بن اسلم اور ابو جعفر سماری بن بنت سعد وہ واسطی نے احادیث کا سماع کیا ہے۔

**مہربان بن یحییٰ سامی** آپ بھی رواۃ حدیث میں سے ہیں، سمائی نے کتاب الانساب میں کئی سامی علماء و محدثین کے حالات درج کیے ہیں۔

لے الکمال ج ۱ ص ۹۹۔ ج ۱ ص ۲۵۲ و ص ۲۵۳۔ ج ۱ ص ۲۹۳۔  
ج ۱ ص ۵۵۱۔ کتاب الانساب طبع یورپ ورق ص ۲۸۷۔

اسی طرح تاریخ و رجال کی کتابوں میں ان کے تذکرے موجود ہیں

**حضرت کا بس بن ربیعہ بن مالک سامی شہید رسول اللہ** علامہ محمد بن حبیب بغدادی نے کتاب المثنیٰ میں المثنیٰ بن المشہد بن رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم من قریش کے عنوان سے ان چند قریشی حضرات کا تذکرہ کیا ہے جو ظاہری شکل و شبہت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مشابہت و مماثلت رکھتے تھے ان ہی میں ایک سامی بزرگ کا بس بن ربیعہ ابن مالک بن عدی بن اسود بن جشم بن ربیعہ بن حارث بن سام بن لوی بن غالب بھی ہیں، ان کے بارے میں لکھا ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے عامل بصرہ عبد اللہ بن عامر بن کریر نے حضرت معاویہ کو لکھا کہ یہاں بصرہ میں بنی ناجیہ کا ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مشابہت رکھتا ہے، حضرت معاویہ نے جواب میں لکھا کہ اس کو ہمارے پاس بھجوا لے، چنانچہ بصرہ کے مالک نے کا بس بن ربیعہ سامی کو بھجوا دیا۔

فلما قدم علی معاویۃ وراآ مقبلاً جب امیر معاویہ کے پاس آنے اور معاویہ نے قام عن سورۃ وقیل بین عینیہ ان کو توجہ سے دیکھا تو اپنے تخت سے اٹھ کر وصال منن انت، فقال من بنی سلمۃ او کی پیشانی چوم لی اور دریافت کیا آپ کس بن لوی، فقال کیف کتب الی انک قبیلہ سے ہیں بولے بنی اسامہ بن لوی سے امیر معاویہ من ناجیۃ فقال واللہ یا امیر المؤمنین نے کہا مجھ کو یہ کیوں لکھا کہ آپ بنی ناجیہ سے ہیں ما ولد تنی، وان الناس لیسبوسن فی انہوں نے کہا واللہ اسے امیر المؤمنین مجھ کو تو لوگوں نے منسوب کر دیا ہے میری پیدائش انہیں نہیں ہوئی۔

**حضرت معاویہ** نے اس کے بعد ان کے احترام و اعزاز میں نہر مرغاب کی جاگیر عطایا جو بصرہ سے تین فرسخ پر نہر معقل سے نکلی تھی۔

**بنو سامہ** کے ایک فرد کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا شاہد ہونا ان کے فخر کے لیے

لے کتاب المثنیٰ ص ۵۲۹۔ ج ۱ ص ۲۸۷۔







روانہ کیسے اس زمانہ میں بچاں مہاراجگان و بھجی رائے کی حکومت تھی، آخر یہ حکومت بھائیوں کی خانہ جنگی کی وجہ سے ختم ہو گئی، سندان کی اس حکومت کا تذکرہ بلا ذری نے فتوح البلدان میں کیا ہے۔

ہم نے دولت ماہانہ سندان کے عنوان سے اس کا مستقل بیان کیا ہے، بنو سامہ کے غلاموں کی ہندوستان میں حکومت کے ساتھ سال بعد خود بنو سامہ کو اپنے وطن عمان میں مستقل حکومت قائم کرنے کا موقع ملا جس کا تذکرہ آگے آ رہا ہے۔  
۳۲ھ میں موصل میں بنو سامہ کی طاقت جس زمانہ میں بنو سامہ کا غلام فضل آزمائی اور شان و شوکت کا مظاہرہ بن ماہان ہندوستان میں اپنی حکومت قائم کر رہا تھا، خود بنو سامہ اپنے وطن عمان سے دور عراق کے شہر موصل میں اپنی طاقت و شوکت کے جوہر دکھا رہے تھے، اور بنو سامہ کے تقریباً ایک ہزار بہادر بنو ثعلبہ کے مقابلہ میں داؤد جماعت دے رہے تھے اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ ۳۲ھ میں کسی بات پر بنو سامہ اور بنو ثعلبہ کے درمیان موصل میں سخت معرکہ آرائی ہوئی، جس میں بنو ثعلبہ کو بنو سامہ کے مقابلہ میں شکست ہوئی، اور انہوں نے امیر موصل علی بن حسین ہمدانی کے بھائی محمد بن حسین ہمدانی کی پناہ لی، محمد بن حسین ہمدانی نے بنو ثعلبہ کی طرف داری کی، اور ان کو ترکیب بتائی کہ تم لوگ میرے یہاں پناہ گزین ہونے کے بجائے میدان میں نکلو، تاکہ بنو سامہ تمہیں مارنے کے لیے سامنے آئیں تو مجھے ان کے مقابلہ میں تم لوگوں کی مدد میں آنے کا موقع ملے، چنانچہ جب بنو ثعلبہ باہر نکلے تو بنو سامہ نے اپنی ایک ہزار جمیعت کے ساتھ ان کا مقابلہ اس مرتبہ بھی بنو ثعلبہ کو ہزیمت اٹھانی پڑی، بنو سامہ نے ان کو پسپا کرتے کرتے مقام حوجار میں لے جا کر محاصرہ کر دیا، جب امیر موصل اور اس کے بھائی کو صورت حال کی خبر لگی تو انہوں نے بنو ثعلبہ کی حمایت میں بنو سامہ سے سخت مقابلہ

کیا، اور بنو سامہ کے بہت سے آدمی مارے گئے یا گرفتار ہوئے ماس کے بعد طرفین میں صلح ہو گئی۔

اس معرکہ میں بنو سامہ نے بنو ثعلبہ کو ہزیمت کھینچ پائی، مگر نسیری بارجب بنو ثعلبہ کے ساتھ دیکر موصل کی حکومت نے بنو سامہ سے مقابلہ کیا تو ان کو ناکامی ہوئی، مگر اس بار بھی انہوں نے ہزیمت نہیں اٹھائی بلکہ صلح کر لی، اس واقعہ نے بنو سامہ کی قوت و شوکت کو اور بھی واضح کر دیا، قصر خلافت تک میں ان کی گونج پہنچی، جو آگے چل کر ان کے مستقل اقتدار کا باعث ہوئی، اور انہوں نے اپنے وطن عمان میں خلافت عباسیہ کی مدد سے اپنی خود مختار حکومت قائم کر لی،

تیسری صدی کے آخر سے چوتھی صدی فتہ ارمدا کے فرو ہونے کے بعد عمان کے کے آخر تک بنو سامہ کی عمان میں حکومت حالات اچھے رہے اور کوئی گڑبڑی نہیں ہوئی، یہاں تک کہ ہارون الرشید (۱۹۳ تا ۱۹۵ھ) کے زمانہ میں یہاں خوارج کی شورش شروع ہوئی، اور حالات بگڑ گئے، ہارون الرشید نے عیسیٰ بن جعفر بن سلیمان کو عمان کا گورنر مقرر کیا، وہ بصرہ سے ایک جماعت لے کر عمان گیا، اس کے ساتھیوں نے عمان میں عورتوں سے چھڑ چاڑی کی، اور پھر ولعب کا بازار گرم کیا، اس وقت عمان میں خوارج کی تعداد بہت زیادہ تھی، انہوں نے عیسیٰ بن جعفر کو قتل کر کے سولی دے دی اور خلافت سے تعلق منقطع کر کے عمان میں اپنا اقتدار چاہا۔

اس واقعہ کے بعد سے عمان غلام کو خلافت سے منقطع ہو گیا اور خوارج شورش برپا کرتے رہے، یہاں تک کہ خلیفہ معتضد (۲۸۵ تا ۲۸۷ھ) نے عمان کے بنو سامہ کے ایک سردار محمد بن قاسم سامی کو ہرقم کی مدد دے کر خوارج کے مقابلہ کے لیے تیار کیا جس نے خوارج کو شکست دے کر عمان میں اپنی حکومت قائم کر لی، اور عباسی خلفاء



کے نام کا خطبہ جاری کیا، علامہ ابن خلدون نے عمان میں قرامطی سرگرمیوں کو بیان کرتے ہوئے بنو سامہ کی اس حکومت کا حال یوں لکھا ہے:

وكانت بهافي الاسلام دولة بسني  
ثمانية سامية، بن لؤي بن غالب، و  
كثير من نسابة قريش يدعونهم  
عن هذا النسب، اولهم محمد بن لقاصم  
الاشاعي (سامي)، بعثه المعتضد و  
عانه ففتحها وطرده الخوارج إلى  
تروى (نزوى) قاعدة الجبال واقامه  
الخطبة لنبي العباس، وتوارث ذلك  
بنوه، واطمروا السنة، ثم اختلفوا  
سنة خمس وثلاثمائة وختاروا  
واحق بعضهم بالقمامة، واقاموا  
في فتنه إلى ان تغلب عليهم ابو  
طاهر القرمطي سنة مبلع عشرة  
عند اقتلاعه الحجر، وخطب بها  
لعبيد الله المهدى، وترددت ولاية  
القمامة عليهم من سنة سبع عشرة  
إلى خمس وسبعين، فترهب واليها  
منهم وزهد، وملكها اهل تروى  
(نزوى) الخوارج وقتلوا من كان

بها من القمامة والروافضی ہٹ گئی، اس صورتحال سے پھر نزدیکی کے خوارج نے  
ولقبیت فی ایسیدہم، دریا ستھا فائدہ اٹھا کر عمان پر قبضہ کر لیا اور وہاں کے قرامطہ  
للا زید

اور روافض کو قتل کر ڈالا، اس کے بعد یہاں کی  
حکومت ان کے ہاتھ میں رہی جس میں حکمرانی  
بنو زید کو حاصل تھی،

ابن خلدون کے اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ بنو سامہ کو عمان میں ایسے نازک حالات  
میں حکومت ملی جبکہ خوارج اس کو اپنی طاقت کا مرکز بنا کر خلافت عباسیہ کے باغی بن چکے تھے،  
اور ان کا مقابلہ کرنا بہت مشکل تھا، اسی لیے خلیفہ معتضد نے وہاں کے بنو سامہ کو خوارج  
کے مقابلہ کے لیے ابھارا اور ان کو ہر قسم کی مدد دی، کیونکہ وہ بنو سامہ کی طاقت و شوکت  
کو عمان، موصل، اور ہندوستان میں دیکھ چکا تھا۔

یہ بنو سامہ سنی المذہب تھے، ان کا تعلق نہ خوارج سے تھا اور نہ روافض سے اور نہ قرامطہ  
سے، حالانکہ عمان اور اطراف میں یہی دونوں طاقتیں خلافت کے مقابلہ میں کام کر رہی تھیں،  
خوارج کو عمان کے مالک تھے اور روافض و قرامطہ عبید اللہ مہدی شیعہ کے لیے زمین ہموار  
کر رہے تھے اس ماحول میں بنو سامہ نے اپنی طاقت اور خلافت عباسیہ کی مدد سے عمان میں  
حکومت قائم کر کے عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ پڑھا، اور علی الاعلان اہل سنت کے شعار  
اور مسلک کو رواں دواں کیا، اگر تمام بنو سامہ تسنن علی سے منحرف ہوتے اور یہ ان کی خاندانی روایت  
ہوتی تو وہ سنی ہونے کے بجائے خوارج ہوتے اور خوارج کو عمان سے مار بھگانے کے بجائے ان  
کی اور ان کے مذہب کی سرپرستی کرتے۔

محمد بن قاسم سامی نے جو حکومت قائم کی تھی وہ عوامی اقتدار و غلبہ کے طور پر نہیں تھی،

تاریخ ابن خلدون ج ۴ ص ۹۳، آج بھی خوارج کی امامت عمان کا دارالسلطنت ترووی ہے جس کی آبادی  
۱۵۰۰ ہے اور یہی امام غالب بن علی کا دارالامارہ ہے، یہ علاقہ اپنی سرحدیں و شاواہی کو جسے بنو خضر بولا جاتا ہے۔



بلکہ مستقل موزن ثانی عمانی حکومت تھی جس میں اس کی اولاد حکمرانی کرتی تھی، یہ ساسی حکمران سمند کو اپنا شہنشاہ بنا کر اس کا اظہار کرتے تھے، مگر بد قسمتی سے ۱۳۳۰ء میں یہ حکومت خانہ جنگی کی زد ہوئے مگر، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ باطنیہ اور قرامطہ نے خفیہ طریقے سے اس خاندان کو لوٹا دیا، اور ان سے بعض قرامطہ کے ساتھ مل گئے، شہنشاہ سے ملائے ہوئے ایک باہمی خانہ جنگی کے باوجود یہ حکومت قائم رہی، مگر ۱۳۳۵ء میں ابو طاهر قرامطی نے اس پر قبضہ کر کے افریقہ کے اسماعیلی شیعہ حکمران صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام کا خطیر جاری کر دیا، شہنشاہ کو ایک صورت حال قائم رہی، مگر اس دور میں بھی برائے نام ہی بنو ساسی کی حکومت باقی رہی، اور اسماعیلی عمال و حکام افریقہ سے آ کر یہاں حکومت میں داخل ہوئے، یہاں تک کہ ساسی حکمرانوں میں بالکل ہی کمزوری آ گئی، اور انہوں نے قرامطہ اور اسماعیلیوں کے مقابلہ میں جواب دیا تو پھر وہی خواجہ مقام نزدیکی سے کم کر عمان پر قابض ہو گئے، جن کو محمد بن قاسم ساسی باقی حکومت ساسیہ نے مار چکا تھا، اس درمیان میں عمان میں روافض اور قرامطہ کی بڑی کثرت ہوئی تھی، خوارج نے عمان پر دوبارہ قبضہ کر کے وہاں کے قرامطہ اور روافض کو قتل کیا اور عمان کے قریب قید سازد کوکھیاں کی حکومت لی، اور اس کے خارجی حکمرانوں نے اپنے گھر کی حکومت سنبھالی، یہ بنو ساسی کے اپنے وطن عمان میں اقتدار و سلطنت کی داستان، جو ۲۲۵ھ اور ۲۲۸ھ کے درمیان طغیان ہو کر ۲۳۵ھ میں ختم ہوئی اور تقریباً نوے سال تک ان کے اقبال کی راہ میں قائم رہی تھی، سرپرستی عباسی خلفا کرتے رہے، مگر آخر میں قرامطہ اور روافض نے اس پر قبضہ کر لیا یہاں تک کہ ان کو خوارج نے زیر کر کے حکومت چھین لی۔

محمد بن قاسم بن منذر ساسی کے ہاتھوں سلطان علیہ السلام ہوا بنو ساسی کے ایک غلام میں دولت سامیہ کا قیام ہوا اور قرامطہ نے اس پر قبضہ کر لیا اور ۲۱۵ھ کے درمیان محمد مامونی میں ہندوستان کے علاقہ سندھ میں حکومت قائم کر لی تھی، اور اس کے بعد غلام بنو ساسی نے اپنے وطن عمان میں اپنی حکومت قائم کی جس کا بانی محمد بن قاسم

تھا۔ اس نے اسی دور میں عمان کو فتح کر کے یہاں پہنچا، اپنی حکومت قائم کی۔ البیرونی نے کتاب الہند میں اس کی تفصیل درج کی ان الفاظ میں کی ہے۔

وکان محمد بن القاسم بن منذر نے عمان کو فتح کیا اور وہاں  
لما افتتحت الملتان نظر الی سبب  
عادت جہاد الاصول المجتہد فیہا  
فوجد ذلک الصمم کان مقصوداً  
فلما کن کل اوب فدا فی الصلاح  
فی لکی بعد ان خانق لمح یقصر فی  
عقد استخفافا ثابہ، وبنی ہناک  
مسجد جامع۔

ہمارا خیال ہے کہ محمد بن قاسم ساسی نے عمان میں اپنی حکومت قائم کرنے کے بعد ہی عمان میں حکومت قائم کی، اور جسے ابن خلدون نے محمد بن قاسم ساسی بتایا ہے وہی محمد بن قاسم بن منذر ہے، اس زمانہ میں سندھ اور عمان کے ملکی اور سیاسی حالات عمان سے ملتے جلتے تھے، علویوں، اسماعیلیوں اور خارجیوں کی سرگرمیاں سندھ اور عمان میں جاری تھیں، ان کی مرکز خلافت سے وابستگی باقی نہیں تھی، بلکہ جو عمال و حکام طاقتور ہوتے اپنی حکومت کا اعلان کر کے خلافت سے الگ ہو جاتے اور عمان کی طرح ہندوستان کا یہ علاقہ بھی کسی منظم اور حاکم طاقت کے استقبالیہ کے لیے تیار تھا، محمد بن قاسم کی عمان میں کامیابی نے اس کے اور بنو ساسی کے جو صلہ بلند کر دیئے، اور ان میں فاختا نہ اور لولہ اعزمی اور بندہ حوصلگی پیدا ہو گئی، اس لیے محمد بن قاسم نے اسی زمانہ میں عمان کو کسی مستند حاکم



سے مقابلہ کر کے فتح کر لیا اور بنو سامہ کی ایک جماعت نے عمان کا اور دوسری جماعت نے  
ملتان کا نظم و نسق سنبھالا اور محمد بن قاسم کے دادا منبہ کی نسبت سے ملتان کے سامی  
حکمران بنو منبہ کہلائے جیسا کہ منہورہ کے مہاری حکمران عمر بن عبد العزیز مہاری کی نسبت  
سے بنو عمر بن عبد العزیز کی کنیت سے مشہور ہوئے۔

محمد بن قاسم کے دادا منبہ کا سلسلہ نسب یہ ہے کہ البتہ امیر ابن مالک کو لے  
الاکمال میں اجند بن سامہ بن اسد بن مجرم بن عوف بن عمر بن عوف بن عباد بن  
لوی بن حارث بن سامہ بن لوی کا تذکرہ کئے لکھا ہے کہ اسی اجند بن سامہ کی اولاد میں  
سے منبہ بن ریح بن حاتم بن جاس بن عمرو باقل بن اجند بن اسد بن سامہ بن مجرم ہے  
اگر یہی منبہ بن ریح محمد بن قاسم کا دادا ہے تو اس کا سلسلہ نسب یوں ہوگا محمد بن قاسم  
بن منبہ بن ریح بن حاتم بن جاس بن عمرو بن باقل بن اجند بن سامہ بن اسد بن  
مجرم بن عوف بن عمر بن عوف بن عباد بن لوی بن حارث بن سامہ بن لوی۔

محمد بن قاسم نے ملتان میں سامی حکومت قائم کر کے اسے بھی مرکز خلافت سے وابستہ کیا  
اور عباسی خلفا کے نام کا خطبہ جاری کیا۔ ملک سے تمام خراجوں کو دور کیا، قرب و جوار کے ہندو  
راجوں مہاراجوں سے جنگ کر کے ان کی طاقت توڑی اور اپنی ساکھ قائم کی، محمد بن قاسم کے  
ساتھ بنو سامہ کی ایک بڑی جماعت یہاں کے نظم و نسق میں شریک تھی۔

ملتان میں سامی حکومت کا تذکرہ سب سے پہلے ابن رستہ  
ابن رستہ کا بیان ہے

ملتان میں سامی حکومت کا تذکرہ سب سے پہلے ابن رستہ  
ابن رستہ کا بیان ہے یہاں کے نظم و نسق میں شریک تھی۔  
ملتان میں سامی حکومت کا تذکرہ سب سے پہلے ابن رستہ  
ابن رستہ کا بیان ہے یہاں کے نظم و نسق میں شریک تھی۔

وبالملتان قوم یذعون انهم من ملتان میں ایک قوم ہے جو اپنے کو سامہ بن لوی کی  
سامہ بن لوی یقال لہم بنو منبہ اولاد سے بتاتی ہے ان کو وہاں بنو منبہ کہا جاتا ہے  
وهو الملوک علی الہند فیہا وہو یہی لوگ ہندوستان میں ملتان پر حکمران ہیں، یہ  
یذعون لامیر المومنین، وھی امیر المومنین کے لیے دعا کرتے ہیں ملتان منبہ  
تلی المنصورۃ من السند، وبالملتان سے ملا ہوا سند کا علاقہ ہے، اور ملتان میں ایک  
صنم لہ دخل مال عظیم فلاح بنی منبہ بت خانہ ہے جس کی آمدنی بہت زیادہ ہے، بنو منبہ  
ہولاء و أموالهم من دخل هذا کی دولت اسی بت خانہ کی آمدنی سے ہے، اور  
الصنم، ویخل فیما یخبر فی بہ عن ائق اس کی آمدنی جیسا کہ ان شہروں میں جانے اہ  
بقولہ ممن دخل البلاد، واقام رہنے والے ایک شخص نے مجھ سے بیان کیا،  
بہالا یجھوی کثرۃ، ورجاعنا بے حساب ہے، اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ہندوستان  
ملوک الہند بنی منبہ فیخرجون کے راجہ بنو منبہ سے جنگ کے لیے ملتان پر  
الی الملتان فی جیش عظیم فیقالوہم بھاری فوج لے کر چڑھ آتے ہیں، تو بنو منبہ ان  
فتغل بہم بنی منبہ لیسا رہم سے جنگ کر کے اپنی خوش حالی و طاقت اور  
وہو قہم و کثرۃ أموالہم مالدار کی وجہ سے ان پر غالب آ جاتے ہیں۔

ابن رستہ کے اس بیان سے ملتان میں دولت سامیہ کے قیام کی تاریخ کا پتہ نہیں چلتا  
بلکہ بعد کے حالات معلوم ہوتے ہیں، اور چونکہ اس سے پہلے اس بارے میں ہمیں کوئی چیز نہیں  
مل سکی اس لیے ہم اسی بیان کی روشنی میں دولت سامیہ ملتان کے ابتدائی حالات کا پتہ  
چلا لیتے ہیں۔

محمد بن قاسم نے عمان اور ملتان میں تقریباً ایک وقت میں (۶۷۲ء تا ۶۷۷ء) میں  
اپنی حکومت قائم کی، اور دونوں حکومتیں کامیابی سے ساتھ ساتھ چلی رہیں۔ ابن رستہ



دوسرے دستہ کے وقت ملتان کی ساری حکومت کافی مضبوط اور منظم تھی اور باضابطہ چل رہی تھی، یہاں کے حکمران بنو منبہ کے اعتبار سے لکھنے سے یاد کیے جا رہے تھے۔ ابن رستمہ کے پورے بیان میں بنو منبہ (یعنی منبہ کی اولاد) کو حکمران مان کر جمع کے الفاظ استعمال کیے گئے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ بنو سامہ کی شاخ بنو منبہ اپنے رئیس و سردار محمد بن قائم بن منبہ کی ماتحتی میں ملتان کی حکومت پر قابض و دخل تھی، اور اپنی ابتدائی تاریخ میں یہ حکومت شخصی سے زیادہ جمہوری تھی، اور اس کے بانی کی سیدہ عسریٰ اور اولاد العزیز اور قابلیت کی وجہ سے ابتداء ہی سے نہایت شاندار اور کامیاب طریقہ پر چلتی رہی، انھوں نے قفقہ کرنے کے تھوڑے دنوں بعد بنو منبہ شان و شوکت، عرب و ادب اور مال و دولت میں بہت زیادہ بڑھ گئے، اور ان کی طاقت نے اطراف و جوانب میں اپنی ساکھ بٹھا دی، حالانکہ ابتدائی دور ہی سے ان کو تنوچ اور اس پاس کے راجوں مہاراجوں کی یلغار و شور و شہ پر سخت مقابلہ کرنا پڑتا تھا، دشمن بابر ملتان کے بہت خانہ پر قفقہ کرنے کے لیے حملہ آور ہوتے اور بنو منبہ مدافعت کر کے اپنی شان و شوکت اور فوجی قوت کی وجہ سے ان کو شکست دیتے، ابن رستمہ کا یہ بیان خاص طور سے ذہن میں رکھنا چاہیے کہ ہندوستانی راجوں کے ملتان پر حملہ آور ہونے پر بنو منبہ زبردست فوج لے کر مقابلہ کے لیے نکلتے اور اپنی طاقت و دولت کی وجہ سے ان کو ہزیمت دے کر خود فوجیاب ہوتے، بعد میں یہ صورت باقی نہیں رہی بلکہ بیرونی حملوں کے نازک وقت میں بہت اور بہت خانہ کے ٹوڑنے پھوڑنے کی دہمکی دے کر ان کو پسپا کیا جاتا تھا۔

عمان کے بنو سامہ کی طرح ملتان کے بنو سامہ بھی سنی المذہب تھے، اور یہ بھی خلفائے عباسیہ کے نام کا خطبہ پڑھتے تھے، ملتان اور سندھ میں ردافض و خوارج کی کشمکش میں اس خالص سنی حکومت کا قیام اس کی عظمت و طاقت کی سبب بڑی دلیل ہے اس حکومت کا خاتمہ اس کی سنییت ہی کی بنا پر اسمعیلی شیعوں کے ہاتھوں ہوا۔ عمان میں ان کا معاملہ اس

بارے میں بھی اسی قسم کا تھا اور وہاں کی حکومت پر بھی پہلے قرمط اور ردافض نے قبضہ کیا۔

ملتان میں بنو سامہ کی حکومت کا ذکر ابن رستمہ کے بعد مسعودی نے مسعودی کا بیان ۳۰۳ھ کیا ہے جس نے سنی مذہب میں سندھ اور ملتان کی سیاحت کر کے یہاں کے

حالات کا مشاہدہ کیا تھا، اس لیے مسعودی کا بیان نسبتاً مفصل اور معلوماتی ہے، پہلے منصورہ اور ملتان کی عرب حکومتوں کی دولت اور حکمرانوں کا حال یوں بیان کیا ہے۔

وصاحب مملکتہ بلدا المملتان جہیل ملتان کا حاکم ایک قرمطی شخص ہے، جو بنو سامہ

من قریش من ولدا سامۃ بن لوی بن لوی بن غالب کی اولاد سے ہے، اسی طرح

بن غالب کو نکلتا صاحب مملکتہ منصورہ کا حاکم بھی ایک قرمطی شخص مہار بن بعد

المنصورۃ رجل من قریش کی اولاد سے ہے، اور منصورہ و ملتان

من ولدا ہبار بن اسود، والملک فی کی حکومتیں صد اسلام سے موروثی اور

ہولاء، و ملک صاحب المملتان قدیم ہیں۔

متولیان قدامتاً من صدر الاسلام،

دوسری جگہ ملتان کے حاکم کا نام و نسب یوں لکھا ہے:

وکان دخولی الی بلاد المولتان بعد ملتان میں میرا بابا ۳۳۴ھ کے بعد چلا آیا اس

الثلاثائۃ والملک یحییٰ ابوالہباب وقت وہاں کبابشاہ ابوالہباب منبہ بن اسد

المنبہ بن اسد الفرس شیخ قرمطی تھا۔

پھر ایک مقام پر ملتان اور صاحب ملتان کا مفصل حال بیان کیا ہے اور لکھا ہے کہ ملتان کا حاکم حبیب کہ ہم نے کہا سامہ بن لوی بن غالب کی اولاد سے ہے، اس کے پاس طاقت اور فوج بہت

زیادہ ہے، ملتان مسلمانوں کی بڑی حکومتوں میں سے ایک و ہم سرحد ہے۔ حدود

ملتان میں ایک لاکھ اور بیس ایسے گاؤں اور بستیاں ہیں جن کا شمار ہر سال ہے، نیز ملتان



میں وہ مشہور بت ہے جس کی پوجا کے لیے سندھ اور ہندوستان کے باشندے دور دراز شہروں سے احوال، جواہر، موتی، نم نم کی خوشبوئیں اور طرح طرح کی تدریں لے کر حاضر ہوتے ہیں، ملتان کے حاکم کی سب سے بڑی آمدنی خالص عود قاری سے ہوتی ہے جو اس بت پر چڑھائی جاتی ہے، اس کے ایک اوقیہ کی قیمت ایک سو دینار تک پہنچ جاتی ہے، یہ عود اس قدر عمدہ ہوتی ہے کہ اس پر مہر لگائی جاتی ہے موم کی طرح اس پر نشان پڑ جاتا ہے، اس کے علاوہ بھی عجیب عجیب چیزیں اس بت کی نذر کی جاتی ہیں، جب ہندوستان کے ہندو راجے مہاراجے ملتان پر حملہ آور ہوتے ہیں اور مسلمان ان کے مقابلے سے عاجز ہو جاتے ہیں تو وہ اس بت کو توڑنے اور اس کی آنکھ پوڑنے کی ذمہ داری دیتے ہیں جس سے دشمنوں کی فوج مجبوراً واپس ہو جاتی ہے میں سنہ ۱۱۰۰ھ کے بعد ملتان گیا تھا اس وقت وہاں بادشاہ ابواللہاب منبہ بن اسد قرشی تھا۔

مسعودی کی یہ تصریح دولت سامیہ ملتان کے بارے میں سب سے زیادہ مفصل کہی جا سکتی ہے اور اس کی روشنی میں ہم اس حکومت کے خدوخال دیکھ سکتے ہیں۔

پہلی بات یہ ہے کہ مسعودی کے زمانے یعنی تیسری صدی کے خاتمہ تک یہ حکومت موروثی اور قلمی ہو چکی تھی، اس نے سنہ ۳۰۰ھ میں ابواللہاب منبہ بن اسد قریشی کو حکمران بنایا ہے جبکہ یہ حکومت سنہ ۲۶۰ھ اور سنہ ۲۸۰ھ کے درمیان قائم ہوئی، اور اس کا بانی دوسرے محمد بن قاسم بن منبہ سامی تھا، غالباً مسعودی کے زمانے (سنہ ۳۰۰ھ) میں جو منبہ بن اسد حکمران تھا وہ اس کا پوتا تھا، ہمارا خیال ہے کہ سنہ ۳۰۰ھ تک ملتان میں تین سامی حکمران ہو چکے تھے (۱) محمد بن قاسم بن منبہ (۲) اس کا بیٹا اسد (۳) اور پوتا منبہ بن اسد یہ ضرور ہے کہ منبہ بن اسد سے پہلے دونوں حکمرانوں کا زمانہ مختصر رہا اور تیسرے حکمران کے دور میں مسعودی ملتان پہنچا، ظاہر ہے کہ ایسی حکومت قدیم و متواتر کبھی جائے گی اور سے تغلب کا نام نہیں

دیا جائے گا، مگر مسعودی نے ملتان اور منصور کی دونوں کی قدامت کے لیے صدر اسلام لکھا ہے معلوم نہیں صدر اسلام سے کون سا زمانہ مراد ہے، ویسے عام طور سے پہلی صدی ہجری تک کو صدر اسلام سے تعبیر کیا جاتا ہے مگر اس زمانہ میں ان دونوں حکومتوں کا نام و نشان تک نہیں تھا، اس لیے کہ اس کی قدامت کی تاریخ تیسری صدی کے آخری دو سو سے شروع ہوتی ہے۔

ابن رستہ نے لکھا ہے کہ ملتان کے حکمران بنو منبہ ہیں جو سامہ بن لونی کی نسل سے ہیں، اور پورے بیان میں محمد بن قاسم بن منبہ کا نام نہیں آیا، بلکہ حکمران کا ذکر قوم اور جماعت کے انداز میں کیا ہے، مگر مسعودی نے ایک حکمران شخصیت کا تذکرہ کینت اور نسبت کے ساتھ کیا ہے، اور حکومت کو قدیم و موروثی بتایا ہے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ابتدا میں یہ حکومت جمہوری قسم کی تھی، جس میں سرداری اور ریاست محمد بن قاسم کو حاصل تھی، بعد میں اس کے لڑکے اسد نے حکومت سنبھالی، پھر اسد کا لڑکا ابواللہاب منبہ قرشی حکمران ہوا، اس طرح یہ حکومت شخصی بن گئی، مگر اس دور میں بھی جمہوری روح باقی تھی اور جب ہندوستان کے راجے ملتان پر حملہ آور ہوتے اور مسلمان ان کے مقابلے میں عاجز ہو جاتے، تو سب مل کر وہاں کا بٹ خانہ توڑنے اور بٹ کو نقصان پہنچانے کی دہمکی دیتے جس سے وہ واپس چلے جاتے تھے، جیسا کہ اوپر مسعودی کے بیان میں گزر چکا ہے۔

اس بیان سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ پہلے کے مقابلے میں اس وقت ملتان کی سامی حکومت دشمن کے مقابلے میں کمزور ہو چکی تھی، اور جب یہاں کے حکمران اور عوام طاقت کے استعمال سے عاجز ہو جاتے تو دہمکی سے دشمن کو زیر کرتے، حالانکہ انہد میں جیسا کہ ابن رستہ کا بیان گندہ چکا ہے، بنو سامہ نکل کر باقاعدہ ان سے مقابلہ کرتے تھے، اور اپنی خوش حالی، طاقت اور الداری کی وجہ سے ان پر فتح پاتے تھے،

اصطخری کا بیان سنہ ۳۰۰ھ میں مسعودی کے تقریباً چالیس سال بعد سنہ ۳۳۰ھ کے حدود



میں ابو اسحاق ابراہیم فارسی اسطخری نے مسالک الممالک میں ملتان اور اس کے سامنے حکمران کا تذکرہ یوں لکھا ہے،

وخارج الملتان علی مقدار نصف شہرستان کے باہر اوسے فرسخ کی دھری پر بہت سی  
مسخرانہ کثیرۃ تسمی جند اور اس میں سستی کو جند اور کہتے ہیں، یہ  
وہی معسکر للامیر لا یدخل العیر امیر ملتان کا فوجی کیمپ ہے، وہ اسی جگہ مستقل  
منہا الی الملتان الا فی الجمعة سکونت پذیر ہے، صرف جمعہ کے دن ملتان جاتا  
فیہ کب الفیل ویدخل الی صلوۃ ہے، باقی روزوار جو کونہ جمعہ کے لیے شہر میں  
الجمعة، وامیر ہم قریشی من ولد ملتان کا امیر ایک قریشی ہے  
سامہ بن لوی، قد تغلب علیہا جو سامہ بن لوی کی اولاد سے ہے، اس نے ملتان  
ولا یطیع صاحب المنصورۃ پر قبضہ کر لیا ہے، وہ امیر منصورہ کا مطیع نہیں ہے  
الا انه یخطب للخلیفۃ بلکہ خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھتا ہے۔

اس سے پہلے اسطخری نے ملتان کے بیان میں وہاں کے بت اور بت خانہ کا تذکرہ کیا ہے اور اسی ضمن میں امیر ملتان کے بارے میں لکھا ہے،

دعامة ما یحصل الی هذا الصنف جو ابھی اس بت کی تذکرہ کیا جاتا ہے اسے  
من المال فانما یأخذ الامیر الملتان امیر ملتان نے کہ بت خانہ کے پجاریوں اور  
ویشق علی السدنة منه، فاذا محافظوں پر خرچ کرتا ہے، جب ہندو راجے  
تصلہم الی الحد للحروب والقتراع ملتان پر چڑھائی کرتے ہیں اور اس بت  
هذا الصنف منهم فاظہروا کسرا کو ہوسامہ سے چھیننا چاہتے ہیں تو وہ اس  
دعراقہ، فیخرجون، ولولا ذالک کے توڑنے اور مٹانے کی دہکی دیتے ہیں جس  
لغزوا الملتان، وعلى الملتان کی وجہ سے وہ واپس چلے جاتے ہیں اگر یہ

لے ممالک الممالک ص ۱۷۵۔ طبع لیڈن۔

حصون منیعة، وہی خصبتہ بات نہ ہوتی تو ہندو راجے ملتان کو یقیناً دیران و  
الان المنصورۃ اخصب تباہ کر دیتے، ملتان میں کئی مضبوط قلعے ہیں اس کی  
واعی الخ لہ سہر سہری کا دیباچی منصورہ کے مقابل میں کم ہے۔

اسطخری کے اس بیان سے چند نئی باتیں معلوم ہوتی ہیں، اول یہ کہ جس طرح ابتداء میں  
منصورہ کے ہجاری حکمران شہر سے تھوڑی دور پر بانیہ نامی ایک گاؤں میں رہتے تھے اور  
اور اپنے دار السلطنت میں نہیں رہتے تھے، اسی طرح ان کے معاصر ملتان کے سامی  
حکمران شہر سے کچھ فاصلے پر جند اور نامی ایک بستی میں مستقل قیام کرتے تھے اور صرف جمعہ کی  
نماز کے لیے آٹھویں دن ملتان میں جاتے تھے،

جند اور سامی حکمرانوں کا معسکر اور فوجی مرکز تھا جہاں ان کی فوجیں رہا کرتی تھیں  
اور جب غنیم سے مقابلہ کی باری آتی تھی تو یہیں سے نکل کر میدان جنگ میں جایا کرتی تھیں،  
اس زمانہ میں ملوک ملتان کے یہاں باقی کی سواری کا رواج ہو گیا تھا اور وہ شاہی جلوس  
میں باقی کی سواری کرتے تھے،

وہ عمان کی طرح ملتان میں بھی سنت کے شعار کو بڑے اہتمام کے ساتھ ظاہر کرتے  
تھے، خاص طور سے ملتان میں جمعہ کی نماز کے لیے بادشاہ کی سواری نکلتی تھی۔

ابن رستم، مسعودی اور اسطخری سب لکھتے ہیں کہ سلطان سامیہ کی آمدنی کا بڑا ذریعہ  
ملتان کا بت خانہ ہے اور اس سے ان کو بے شمار آمدنی ہوتی ہے، مگر اسطخری نے تصریح کی  
ہے کہ بت خانہ کے پجاریوں اور محافظوں کا خرچ اسی آمدنی سے ادا کیا جاتا ہے اور امرار  
ملتان اپنی اس آمدنی سے ان کے تمام اخراجات پورے کرتے ہیں اس طرح کئی ہزار پجاریوں  
کے تمام اخراجات شاہی خزانہ سے ادا کیے جاتے تھے جب تک کہ ملتان پر حملہ کیا تو چھ ہزار  
پجاری گرفتار ہوئے تھے، اس سے ان کی کثرت کا اندازہ ہوتا ہے، مسعودی کی طرح

لے ممالک الممالک ص ۱۷۴، ۱۷۵۔



شہادت ہے، اس کے تھوڑے ہی دنوں بعد یہاں سے ان کے اقبال کا چراغ گل ہو گیا۔ یہی زمانہ ہے جبکہ عمان میں بھی بنو سامہ زغال وادبار کے طوفان میں بہہ گئے، اور دونوں ہی ملکوں میں ان کے پرانے حریف و دشمن روافض و قرامطہ یا اسمعیلیہ و رافضیہ نے ان کا ختم کر کے دم لیا، مگر چند سالوں کے بعد ان کا ہجوم و غلبہ بھی اپنے نتیجے کو پہنچ گیا یعنی عمان پر خوارج نے قبضہ کیا اور ملتان پر سلطان محمود غزنوی نے غلبہ حاصل کیا۔

مقدمہ بشاری کا بیان، ۳۵۳ھ اور ابن حوقل کے بعد شہور سیاح و جغرافیہ نویس ملتان سے بنو سامہ کی حکومت کا خاتمہ مقدمہ بشاری جس نے اپنی کتاب احسن التقایم ۳۵۳ھ میں لکھی ہے ملتان والوں کو شیعہ اور امیر ملتان کو اسمعیلی بتا کر لکھا ہے کہ ملتان کے شیعہ اذان میں یحییٰ علیٰ خیر العمل کہتے ہیں اور امرائے ملتان مصر و افریقہ کے فاطمی حاکم کا خطبہ پڑھتے ہیں اور کوئی بھی کام اس کی اجازت و مرضی کے بغیر نہیں کرتے اور یہ کہ ان کے سفراء اور ہدایا ہمیشہ مصر جایا کرتے ہیں، اس نے ایک جگہ لکھا ہے۔

واهل الملتان شیعة یقولون ملتان و الشیعہ ہیں اذان میں یحییٰ علی خیر العمل فی الاذان، ویثنون فی الاقامة کہتے ہیں، اور امامت کے انفاذ دہراتے ہیں۔ دوسری جگہ لکھا ہے۔

واقا بالملتان فی خطبوں للفاطمی ملتان میں فاطمی حکمران کا خطبہ پڑھتے ہیں، اور ولا یقولون ولا یثنون الا بامرہ اسی کے حکم سے ہر ایک کام کرتے ہیں اور ان وابداء و صلح و عدو ایام تکلیف کے قاصدوں اور بدوں کا سلسلہ ہمیشہ ملتان الی مصر، و هو سلطان قوی سے مصر تک جاری رہتا ہے، یہاں کا بادشاہ عادل۔ طاقتور اور عادل ہے۔

اب تحقیق طلب بات یہ ہے کہ ملتان سے بنو سامہ کی حکومت کب ختم ہوئی اور وہاں پر

احسن التقایم ص ۳۸۱۔ ۳۸۵۔

اصطخری نے بھی لکھا ہے کہ جب مسلمان ہندو را جاؤں کے حملہ کی تاب نہیں لاتے تو اس وقت کو توڑنے اور جلائے کی دہک دیتے ہیں اس لیے ان کو نجات ملتی ہے بلکہ اصطخری نے یہاں تک لکھا ہے کہ اگر مسلمان ایسا نہ کریں تو یہ حملہ آور ملتان کی اینٹ سے اینٹ بجا کر اسے تباہ و برباد کر دیں۔

نیز اصطخری نے ملتان کے قریب چند اور کی فوجی چھاؤنی کے ساتھ ساتھ یہ بھی بتایا ہے کہ ملتان میں کئی اکھم قلعے ہیں جن کا مطلب یہ ہے کہ حملہ آوروں سے حفاظت کے لیے شہر میں بہت سے مضبوط قلعے بھی تعمیر کیے گئے تھے، اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ان کو دشمنوں سے کبھی نجات نہیں ملتی تھی اور ہمیشہ ان کی حکومت حالت جنگ میں رہا کرتی تھی، جس کی وجہ سے سامیوں نے ملتان میں قلعے بنوائے اور شہر سے کچھ فاصلے پر فوجی چھاؤنی قائم کی۔

ملتان سے آگے سندھ میں عربوں کی ایک قدیم اور مضبوط حکومت منصورہ میں قائم تھی جو خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھ کر خود مختار تھی، مگر ملتان کے سامی حکمرانوں نے بھی مرکز خلافت سے براہ راست تعلق پیدا کر لیا، اور منصورہ کی ماتحتی قبول نہیں کی،

اصطخری کے پندرہویں سال بعد ابن حوقل تاجر بغدادی ابن حوقل بنی رادی کا بیان ۳۵۸ھ (موجودہ ۳۵۸ھ) نے اپنی کتاب صور الارض میں

ملتان اور وہاں کے سامی امیر کا ذکر یوں کیا ہے:

وینجارہ الملتان علی نصف فرسخ ملتان کے باہر نصف فرسخ پر امریکی لشکر گاہ ہے، مع کمرامیر و ہومن و لہذا سامۃ یہ امیر سامہ بن لونی بن غالب کی اولاد سے ہے، بن لونی بن غالب، و لیس ہونی اور وہ کسی کی اطاعت و ماتحتی میں نہیں ہے طاعتہ احدا، و خطبۃ لنبی الہیاس، بلکہ بنی عباس کا خطبہ پڑھتا ہے۔

اس بیان میں کوئی نئی بات نہیں ہے، بلکہ اس سے صرت اتنا معلوم ہوتا ہے کہ ۳۵۸ھ کے حدود میں ملتان پر کوئی سامی حکمران تھا، یہ تحریر ملتان میں بنو سامہ کی حکومت کی آخری

۱۔ کتاب ۲۔ ابن حوقل و رجال السند و اہل ہند ص ۲۴۶۔



اسمعیلی شیعہ حکومت کے قیام کا زمانہ کیا ہے؟ ابن حوقل (موجود ۳۵۰ھ) کا بیان ملتان کے بنو سامہ کی حکومت کی آخری حد سن ۳۵۰ھ اور مقدسی (موجود ۳۸۰ھ) کا بیان وہاں پر فاطمی شیعہ حکومت کے قیام کی پہلی خبر ہے، ظاہر ہے کہ اسی درمیانی مدت میں ملتان انقلاب سے دوچار ہوا ہوگا، اگر ہم قیاسی حساب کام لے کر یہ مان لیں کہ ۳۵۰ھ کے بعد بھی سامی حکومت رہی اور ۳۵۰ھ سے پہلے شیعہ حکومت قائم ہوئی تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ ۳۵۰ھ اور ۳۵۰ھ کا زمانہ بنو سامہ کے خاتمہ اور باطنیوں کے قبضہ کا ہے اور یہی زمانہ مصر و شام پر فاطمی حکمرانوں کے اقتدار کا بھی پڑا ۳۵۰ھ میں حیدر اللہ مہدی کے بعد معد معز الدین علی بن محمد بن علی بن احمد بن بیتان سال تک شان و شوکت کے ساتھ حکومت کرنے کے بعد ۳۵۰ھ میں فوت ہوا، اس کے امیر و متقدم جعفر نے ۳۵۰ھ میں مصر فتح کر کے ۳۵۰ھ میں مصر کی جامع ابن طولون میں معز الدین اللہ کے نام کا خطبہ پڑھا اور اذان میں حنی علی خیر العمل کا اضافہ کیا، نیز اسی سال شام اور مصر فتح کیا اور معز نے رمضان ۳۵۰ھ میں قیروان کے بجائے مصر کو پایہ تخت بنایا، مقدسی نے ملتان کے شیعوں کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ بھی اذان میں حنی علی خیر العمل کا اضافہ کرتے ہیں، خود فاطمی حکومت میں اس کا رواج ۳۵۰ھ میں ہوا اس کا مطلب یہ ہے کہ ملتان پر اسمعیلیوں کا قبضہ ۳۵۰ھ کے بعد ہوا اور اس کے بعد انہوں نے اذان میں یہ اضافہ کیا۔

بنو سامہ کے بعد ملتان کے اسمعیلی شیعہ حکمرانوں میں سب ملتان کے باطنی اسمعیلی حکمران سے پہلا نام جلہ بن شیبان کا ملتا ہے جس نے سب سے پہلے ملتان کی سنی حکومت کو ختم کر کے یہاں اسمعیلی حکومت قائم کی۔

ایک یمنی الاصل بھڑانی اسمعیلی نعاصر عالم نے اپنی کتاب "انصہلیہ حیون و انحرکۃ الفا طمعیۃ فی الیمین" میں لکھا ہے کہ بقول اور یسی خلیفہ معز نے ہندوستان میں اپنا ایک داعی بھیجا، جس نے یہاں کے مجوسیوں کو ان کے مذہب سے نکالا، مگر اس داعی نے ان میں

ان کے بعض غیر اسلامی عقائد کو باقی رکھا، پھر معز نے دو صدی بعد داعی جلہ بن شیبان کو یہاں پر داعی و امیر بنا کر بھیجا، خلیفہ معز نے رمضان ۳۵۰ھ (۳۵۰ھ) میں اس کے نام اپنا ایک خصوصی مکتوب روانہ کیا تھا، یہ داعی جلہ بن شیبان معز کے حاکم کو قتل کرنے میں کامیاب ہو گیا، اور بیت خانہ گرا کر وہاں مسجد بنی اور اس واقعہ کو بیرونی نے کتاب الہند میں یوں ذکر کیا ہے کہ جلہ بن شیبان نے ملتان پر یلغار کی، پھر سندھ کے شہروں پر حملہ کر کے تباہی مچائی اور ملتان کا بیت خانہ گرا کر وہاں مسجد تعمیر کی ہے۔ مگر خود البیرونی نے کتاب الہند میں یوں لکھا ہے:

فلما استولت القرامطۃ علی الملکان جب ملتان پر قرامطہ کا غلبہ ہوا تو جلہ بن شیبان کس جلہ بن شیبان المتغلب ذلک متغلب نے وہاں کابیت توڑ ڈالا اور اس کے الصنم و قتل سدا نمت و جعل یاریوں کو قتل کر دیا، اور بیت خانہ کو جگہ ایک بیت ۵۔ و هو قصر منبئی من بالآخر بلند مقام پر اینٹوں سے بنا ہوا تھا، جامع علی مکان جو ترقع جامعاً بڈل مسجد بنایا، اور پہلی جامع مسجد کے بدلے اسے بکر الجامع الاول دعا علی ذلک بغضاً پہلی مسجد کو بند کر دیا، اس نے ایسا اس لیے کیا کہ پہلی مسجد موسوی دور کی بنی ہوئی تھی۔

میں نے رجال السند والہند میں جلہ بن شیبان کے غلبہ کی تائیدی تاریخ ۳۵۰ھ اور ۳۵۰ھ کے درمیان لکھی ہے۔ اس کے بعد ایک دوسرے اسمعیلی کا نام ملتا ہے یعنی شیخ حمید اس کا زمانہ ۳۵۰ھ اور ۳۵۰ھ کے درمیان تھا، اس کے شیخ کے لقب سے معلوم ہوتا ہے وہ اسمعیلی داعی و مبلغ تھا، ملتان پر اس کی حکمرانی کی کوئی تصریح نہیں ملتی، شیخ حمید کے بیٹے نصر بن حمید باطنی کے بارے میں معلوم نہیں کہ وہ حکمران تھا یا نہیں، البتہ شیخ حمید کا پوتا اور نصر کا بیٹا ابو الفتح داؤد بن نصر بن حمید باطنی کے ملتان پر حکمران ہونے کی



تھریج موجود ہے جسے سلطان محمود غزنوی نے سست دے کر ملتان پر قبضہ کر لیا اس کی کنیت ابوالفتح اور ابوالفتح دکنوں بتائی جاتی ہے، اور اس کا لقب داؤد الماکبر ہے، کیونکہ اس کے ملک بڑے کا نام بھی داؤد تھا۔ جسے داؤد المصغر کہتے تھے، داؤد المصغر کو بعد میں سلطان محمود غزنوی نے گرفتار کیا اور جب اس نے باطنی عقائد سے توبہ کی تو اسے رہا کر دیا۔

ملتان سے باطنی اقتدار کا خاتمہ اور علامہ ابن اثیر نے ۳۹۳ھ کے واقعات میں درج کیا ہے کہ اس سال سلطان محمود غزنوی نے ملتان پر چڑھائی کی، بات یہ تھی کہ سلطان کو وہاں کے حاکم ابوالفتح کے خبثت اختیار اور ملتانہ عقائد کی خبر پہنچی اور یہ بات معلوم ہوئی کہ اس نے ملتان کے عوام کو بھی اس اسماعیلی باطنی مذہب کی دعوت دی ہے اور وہ بھی باطنی ہو گئے ہیں، اس خبر پر سلطان نے ملتان پر چڑھائی کی تیاری کی اور راجہ اند پال سے اس کی حدود حکومت گزرنے کی اجازت چاہی مگر اس نے انکار کر دیا، اس لیے سلطان نے ملتان سے پہلے راجہ اند پال ہی سے جنگ شروع کر دی اور پنجاب کو تھس تھس کیا، راجہ نے راہ فرار اختیار کی، سلطان نے کشمیر پہنچ کر دمیا اسی اثناء میں ابوالفتح کو سلطان محمود کے ملتان پر حملہ آور ہونے کی خبر لگ گئی اس نے مقابلہ کی تاب نہ لاتے ہوئے اپنی دولت و ثروت کو سرحد پر روانہ کر دیا اور خود ملتان کو خالی کر کے کہیں چلا گیا، جب سلطان محمود ملتان پہنچا، اور تحقیق کی تو معلوم ہوا کہ واقعی یہاں کے عام مسلمان گمراہ ہو کر اسماعیلی شیعہ ہو چکے ہیں، اس کے بعد سلطان نے اہل ملتان سے جنگ کر کے ان کو طاقت کے ذریعہ زیر کیا اور تادیب اور جرمانہ کے طور پر ان سے بیس ہزار درہم وصول کیے۔

تاریخ یمنی کے مصنف نے بھی ابوالفتح کے سرحد پر مال و دولت روانہ کرنے کی

لے کا ل ابن اثیر ج ۴ ص ۶۲۔ تاریخ ابن خلدون ج ۲ ص ۳۶۶۔

تصریح کی ہے، اور ان پر جرمانہ کی رقم میں لاکھ درہم بتائی ہے، اور یہی قرین قیاس بھی ہے۔

اس طرح ملتان سے باطنی حکومت کا خاتمہ ہو گیا، مگر اس کے بعد بھی ملتان پنجاب، سندھ اور گجرات وغیرہ کے علاقے اسماعیلی دعوت و غلبہ سے متاثر رہے جس کا اثر آج تک باقی ہے کہ یہی ملک اسماعیلی و باطنی دعوت کا مرکز ہے، ملتان پر بنو سامہ کے بعد اسماعیلی حکومت صرف تیس مئینیس سال تک رہ سکی اور اسے بھی سلطان محمود کی طاقت و غیرت کا سیلاب ایک تھپیڑے میں خس و خاشاک کی طرح بہا لے گیا۔

ملتان میں دولت سامیہ کے خاتمہ یوں تو صد اسلام ہی سے سندھ اور ہندوستان اور اسماعیلی حکومت کے قیام کا پس منظر کے مختلف مقامات میں طرح طرح کے فتنے پرورش پارہے تھے، کرمان سے متصل مکران اور طوران و قندھار میں خوارج اپنا کام کر رہے تھے، سندھ ملتان اور پنجاب میں علوی دُعا اور اسماعیلی مبلغین اپنے لیے زمین ہوار کر رہے تھے، مگر دوسرے عباسی خلیفہ ابو جعفر منصور کے دور میں پورے عالم اسلام کی اندرونی شورشیں بڑی حد تک دب گئیں، اس نے سب جگہ دُعا شیعہ اور خوارج کا زور کم کر دیا تھا، لیکن خلیفہ ہارون رشید کے انتقال کے بعد جب خود بنو عباس اپنے اندرونی جھگڑوں میں مبتلا ہوئے تو فتنہ و بغاوت کی دبی ہوئی جھگڑیاں پھر ابھرنے لگیں، خاص طور سے شیعوں اور علویوں نے اس موقع کو ضیعت جان کر سب جگہ سراٹھایا اور پورے عالم اسلام میں خفیہ طور سے اپنے دُعا و مبلغین بھیجے جو ان کے حق میں زمین ہوار کرتے تھے، اس سلسلہ میں سندھ اور ملتان پر ان کی خاص نظر تھی، ۲۵۷ھ میں کوفہ میں فرج بن یحییٰ نامی ایک داعی ظاہر ہوا جس نے قمری نامی ایک کتاب کے بارے میں دعویٰ کیا کہ یہ احمد بن محمد بن حنفیہ کا ہے اس میں کفریات تھیں اور حلال کو حرام اور حرام کو حلال کیا گیا تھا، یہ شخص مہدی منتظر کا داعی تھا، جس کا نظور کسی خاص مقام میں جلد ہی ہونے والا تھا، اس کے متبعین کی اپنی خاصی جماعت بحرین میں پیدا



ہو گئی، جو بعد میں افریقہ کے قاضی حاکم عبید اللہ مہدی کی پیروی ہو گئی، ابن خلدون نے لکھا ہے کہ بحرین کی یہ جماعت بعد میں مغرب میں عبیدیوں کی دعوت و اطاعت کی تابع ہو گئی۔  
بحرین کے ان اسماعیلی داعیوں کا اثر سندھ پر نہ لازمی تھا، نیز اسی زمانہ میں ایک شخص محمد الجبیب حص کے مقام سلیطہ میں تھا جس کی زیارت کو اطراف و جوار کے شیعہ عباد اکرتے تھے جن کو وہ مہدی منتظر کی دعوت دینا تھا، اس کی خدمت میں عدنان لایہ سے ایک شخص محمد بن فضل حاضر ہوا، محمد الجبیب نے اس کے ساتھ اپنے داعی رستم بن حسن بن حوشب کو مین میں دعوت عام کرنے کے لئے بھیجا، اس نے مین اگر مہدی منتظر کی دعوت دی اور صنعا پر قبضہ کر کے اس پاس کے مالکے امصار میں داعیوں اور سنیوں کو بھیجا اسی سلسلہ میں اس کے داعی سندھ اور ہندوستان میں بھی آئے، ابن خلدون نے لکھا ہے

و فرقت الدعوات فی الیمن والیمامة اس نے مین یمامہ، بحرین، سندھ،  
والبحرین، والسند، والهند، و ہندوستان، مصر، اور مغرب افریقہ میں  
مصر والمغرب، اپنے داعیوں کو بھیلا دیا۔

محمد الجبیب نے مرتے وقت اپنے بیٹے عبید اللہ سے کہا کہ تم مہدی ہو، میرے بعد کسی دور دراز مقام پر جاؤ گے، اور تکلیفیں برداشت کرو گے، اس دوران میں مہدیت کی دعوت مشرق و مغرب میں پھیل چکی تھی، اور افریقہ کے مقام کتامہ سے ابو عبید اللہ شیعہ نے عبید اللہ کے پاس اپنے آدمی بھیجے، جن سے افریقہ میں مہدیت کے لیے فضا سازگار ہو جانے کا علم ہوا۔ عبید اللہ مہدی کسی طرح شام سے نچ کر افریقہ پہنچا اور ۲۹۶ھ میں مقام قیروان میں اس کی بیعت ہو گئی، یہ مصر و افریقہ میں عبیدیوں کی حکومت کا پہلا دن تھا جن کو فاطمیین بھی کہتے ہیں، ۳۴۱ھ میں عبید اللہ مہدی کا انتقال ہوا اور اس کا بیٹا معد ملقب بہ حمز لدین اللہ وارث ہوا، جس نے ۳۵۱ھ میں مصر پر قبضہ کیا، مصر و افریقہ

کے یہ حکمران اسماعیلی مذہب رکھتے تھے اور غالی شیعہ تھے، شروع میں قرامطہ سے بھی ان کا ساز باز تھا،

عبید اللہ مہدی کی افریقہ میں ظہور و غلبہ کے بعد مشرق و مغرب میں اسماعیلی دعوت عام کی گئی، سندھ میں بھی ان کے آدمی آئے اور اسماعیلی دعوت و حکومت کے لیے خفیہ کام کرنا شروع کیا، جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے معز نے یہاں علم بن شیبان وغیرہ کو بھیجا، جنہوں نے ملتان کی سنی حکومت کو ختم کر کے شیعہ حکومت قائم کی، اور اسے فاطمیوں کی سلطنت کا ایک حصہ بنادیا،

علویوں کی مین میں ناکامی اس سلسلہ میں ایک علوی تحریک، اور اس کا کردار کا ذکر اور ملتان میں کامیابی ضروری ہے، ۲۹۶ھ میں مین میں حضرت علیؑ کے صاحبزادہ

عمر بن علی ابی طالب کی اولاد میں سے عبدالرحمن علوی نے عباسی خلافت کے خلاف علویوں کے حق میں خروج کیا، ابن خلدون نے لکھا ہے۔

فی سنتہ قسم بعدھا خرج بالیمن	۲۹۶ھ کے بعد مین میں عبدالرحمن بن احمد
عبدالاحسن بن احمد بن عبداللہ	بن عبداللہ بن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب
بن محمد بن عمر بن علی بن ابیطالب	نے خروج کیا اور اہل رسول سے امام رضا کی
یدعو للرضا من کل محمد، و بالیغہ	امامت کی دعوت دی، اہل یمن نے اس کی بیعت
اہل الیمن، و سخر الیہ المامون	کی، خلیفہ مامون نے اس کی سرکوبی کے لیے اپنے
مولاد دیناراً، و استامن لہ	غلام دینار کو بھیجا، عبدالرحمن نے دینار سے ان
فأمنہ، و راجع الطاعة لہ	چاہی اور اس نے امان دی تو وہ پھر خلیفہ کا

عبدالرحمن علوی نے اگرچہ وقتی طور سے خلافت کی اطاعت قبول کر لی مگر علویوں کے عام



مزاج کے مطابق وہ اور اس کے متبعین خفیہ طریق سے اپنا کام کرنے لگے، اور اس کی اولاد نے اس کام کے لیے سندھ کا رخ کیا، خاص طور سے سندھ کی دونوں سنی حکومتوں دمنصورہ اور ملتان کو انہوں نے اپنی تحریک و دعوت کا مرکز بنا کر یہاں پر مستقل سکونت کر لی اور ان دونوں شہروں میں ان کی کثیر آبادی ہو گئی، سعودی کے مشہور شہر منصورہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ان کے صاحبزادوں عمر بن علی بن ابی طالب کی اولاد سے ایک بڑی تعداد کی خبر دی ہے۔

عمر بن علی بن ابی طالب کی اولاد بھی منصورہ میں تھی مگر ملتان میں ان کی بھاری جمعیت تھی، یہاں پر انہوں نے جائدادوں اور زمینوں پر قبضہ کر کے اپنی جاگیریں بنالی تھیں، اور ملت نے لکھا ہے کہ ملتان میں مسلمانوں کی حکومت ہے، مگر اس کی جائداد کی مالک عمر بن علی بن ابی طالب کی اولاد ہے۔

ملتان کے سامی حکمرانوں کی رواداری اور وسعت ظرفی تھی یا ناعاقبت اندیشی کہ انہوں نے اپنے پایہ تخت میں ان علویوں اور شیعوں کو رہنے دیا حتیٰ کہ وہ یہاں کے جاگیردار بن گئے اور موقع پاکران کی حکومت پر قابض بھی ہو گئے۔ ملتان کے ان علوی جاگیرداروں میں ایک شخص ابو عبد اللہ جعفر بن محمد بن عبد اللہ بن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب غایاں حیثیت کا مالک تھا، یہ شخص اپنے خاندان، اور اولاد کی ایک بڑی تعداد لے کر ملتان آیا، یہ اسماعیلی مذہب رکھتا تھا، اس کی اولاد اور متبعین میں سے اکثر اسماعیلی تھے وہ جب ملتان میں نمایاں شان سے داخل ہوا تو شہر اور اطراف کے بہت سے لوگ اس کے گرد جمع ہو گئے، جو غالباً پہلے ہی سے اس کی آمد و دعوت کے انتظار میں تھے، اس کے ساتھ ایک جماعت تھی اس کا عمل دخل بہت جلد شہری معاملات میں ہو گیا، اور ملک (شاہ) کے لقب سے یاد کیا جانے لگا، بعد میں اس کی اولاد اور متبعین میں بادشاہ، امراء، علماء اور مورخ و کتاب پیدا ہوئے، جن میں سے اکثر

اسماعیلی مذہب رکھتے تھے، ان کی زبان ہندی تھی، اور وہ اپنے حسب و نسب کی بڑی حفاظت کرتے تھے، اپنے خاندان کے علاوہ کسی شخص سے بہت کم تعلق رکھتے تھے۔ اسی روایت کی رو سے جلم بن شیبان کے باقاعدہ حاکم بننے سے پہلے ابو عبد اللہ جعفر علوی ملتان کا مذہبی اذاعہ لادی حکمران بن گیا تھا، گو یاس نے جلم بن شیبان یا دوسرے اسماعیلی حکمرانوں کے لیے ملتان میں زمین ہموار کر دی تھی، اسلامی تاریخوں میں ملتان کے اسماعیلی حکمرانوں کا شیوہ رافضی اسماعیلی باطنی، عبیدی خزاری فاطمی قرامطہ اور لاحدہ کے ناموں سے ذکر کیا گیا ہے یہ سب فرقے اگرچہ بعد میں معمولی معمولی فرق کی وجہ سے ایک دوسرے سے جدا ہو گئے مگر ابتداء میں یہ سب ایک ہی درخت کی شاخیں تھیں۔

ہندوستان میں اسماعیلی دعوت پر ایک نظر | جیسا کہ معلوم ہوا ملتان کے اسماعیلی حکمرانوں نے ساہی سال کی جدوجہد کے بعد اقتدار حاصل کر کے مصر و افریقہ کی فاطمی حکومت سے اپنا الحاق کر لیا تھا، اور وہ اپنے اس مرکزی مرضی اور اجازت کے بغیر کوئی کام نہیں کرتے تھے نہ دھرم سے نیکر افریقہ تک ہدایہ و تحائف کا سلسلہ جاری تھا اور دونوں طرف سے نامہ و پیغام ادا و میوں کی آمد و رفت جاری تھی، حتیٰ کہ چند ہی سال کی حکومت میں یہاں کے اسماعیلی شیعوں نے یوں جھپکڑ لی کہ آج تقریباً چار سو سال سے ہندوستان ان کی دعوت کا مرکز ہے، اگرچہ ۳۹۶ھ میں سلطان محمود غزنوی کے ہاتھوں ملتان کی باطنی حکومت ختم ہو گئی تھی، لیکن باطنیوں کی طاقت اندر ہی اندر زور پکڑ رہی تھی، اور غزنویوں کے زمانہ میں وہ کبھی کبھل کو مقابلہ اور کشت و خون پہنچی اتر آتے تھے، چنانچہ انہوں نے شہاب الدین غوری کے زمانہ میں پنجاب میں بڑی خطرناک صورت اختیار کر لی تھی اور جب ۶۰۳ھ میں دہلی میں قتل و غارت کر کے مملکت پر قبضہ کرنا چاہا تھا، اس ملک کی باطنی تحریک کے بارے میں معلومات بہت ہی کم ہیں، کیونکہ یہ مذہب اپنی ہر بات کو خفیہ رکھنے میں کامیابی سمجھتا ہے، البتہ زمانہ حال کے ایک اسماعیلی فاضل ڈاکٹر



## طرز حکومت اور ملکی انتظامات

عمان اور ملتان کے سامی حکمران اس اعتبار سے ہمیشہ مظلوم رہے کہ علویوں اور شیعوں نے ان کو کبھی چین نہ لینے دیا، اور وہ کسی نہ کسی فتنے کے ذریعہ ان کا زور کم کرتے رہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ کی فرج سے تین سو سامیوں کی علیحدگی نے ان کو مرتد قرار دیا اور باقی تمام سامی نسل کو دشمن علیؑ سمجھنے بھانسنے کی کوشش کی گئی اور ان کے حب و نسب میں بغیر کسی دلیل کے اشتباہ ظاہر کیا گیا، پھر جہاں جہاں ان کے قدم چمے وہاں سے اکھاڑنے کی کوشش کی گئی، الغرض عمان اور ملتان دونوں جگہ سامیوں کو اقتدار ملنے کے باوجود چین سے کامیاب حکومت کرنے کا موقع نہیں ملا، اور دونوں جگہ ان کے اقتدار کو قریب قریب ایک ہی زمانہ میں ختم کیا گیا۔

ملتان میں بنو سامہ کے یہ شیعوں اور فاطمیوں کی شہر آتوں کے ساتھ بہت بڑی مصیبت ہندو راجوں جہاں جوں کی ملتان پر بار بار حملہ آوری تھی، خاص طور سے قنوج کے راجہ نے ان کو بہت زیادہ پریشاں کر رکھا تھا جس کو آخری شکست ہوئی اور اسے ملتان کی حکومت کی ماتحتی و اطاعت میں آنا پڑا، مگر اس کے بعد ہی سے علویوں اور باطنیوں کا فتنہ زور پکڑ گیا اور سامیوں کو خارجی طاقت کو زیر کرنے کے بعد داخلی شرارت سے دوچار ہونا پڑا حتیٰ کہ اسی میں ان کی حکومت گئی۔

ان حالات میں بنو سامہ کم و بیش ایک سو سال حکومت کرنے کے باوجود علم کی کا کوئی منظم نقشہ نہ پیش کر سکے، جس میں وہ تمام نقوش نظر آئیں جو ایک منظم اور کامیاب حکومت میں نظر آتے ہیں، اور تو اور ان مظلوموں کے نام تک نہیں نہیں مل سکے، محمد بن قاسم بن منبہ اور ابو اللہ اب منبہ بن اسد قرشی کے سوا کسی ایک حکمران کا نام و نشان نہیں ملتا جن افراد و اشخاص کی گمنامی کا یہ حال ہوا ان کے حالات زندگی اور کارنامے کہاں سے معلوم ہو سکتے ہیں پھر بھی کچھ نہ کچھ باتیں تاریخ بن ہی گئی ہیں،

ہمدانی مرحوم نے اپنی کتاب الصلیحون فاحی کتہ الفاطمیۃ فی الیمین میں اسمعیلیت کے ہندوستان میں فروغ کی مختصر تاریخ طبع کی ہے، اس کا خلاصہ ہم یہاں درج کرتے ہیں شمالی افریقہ میں فاطمی حکومت سے کچھ پہلے تیسری صدی کے آخر میں فاطمی ائمہ دنیا کے مختلف بلاد و اقصاء میں اپنے داعی اور مبلغ بھیجتے تھے، اسی ضمن میں انہوں نے ہندوستان میں بھی اپنے دعاۃ و مبلغین روانہ کیے، چنانچہ اسی زمانہ میں بن کے حاکم و امام ابو القاسم منصور نے اپنے بھائی ہشیم کو بلاد ہند کی طرف اسمعیلی دعوت کے لیے بھیجا، جس کے ہاتھ پر بہت سے لوگوں نے اسمعیلی مذہب قبول کیا، ۳۴۵ھ میں بن کے حاکم الملک المکرّم احمد صلیحی نے مرزبان بن اسحاق بن مرزبان کو ہندوستان میں اسمعیلی دعوت کے لیے انتخاب کیا، اور فاطمی پایہ تخت قاہرہ کی ہدایت کے موجب مرزبان کو یہاں بھیجا، اس کے مرنے پر ملکہ خمرہ نے فاطمی خلیفہ مستنصر سے مشورہ کر کے مرزبان کے بھائی احمد بن مرزبان بن اسحاق کو ۳۴۵ھ میں ہندوستان بھیجا۔

نیز مؤید شیرازی متوفی ۳۵۵ھ نے مستنصر فاطمی کے زمانہ میں قاضی ملک بن مالک حمادی ہمدانی کو تیار کیا کہ وہ صلیحی دور کی دعوت یمنیہ کی جانب سے ہندوستان میں داعی کا انتظام کرے قاضی ملک نے ۳۵۵ھ میں اپنے داعی عبداللہ کو یہاں بھیجا ان ہی ایام میں ایک روایت کے مطابق مؤید شیرازی کے ہاتھ پر مصر میں ہندوستان کے دو شخص بالم ناٹھ دمولائی احمد اور روپ ناٹھ دمولائی نور الدین اسمعیلی ہوئے، مؤید شیرازی نے قاضی ملک کے ساتھ ان دونوں کو یمن روانہ کیا، اور قاضی ملک نے ان کو ہندوستان بھیجا، جنہوں نے گجرات اور دکن کے دیہاتوں اور شہروں میں اسمعیلی دعوت عام کی یہ ہندوستان کی اسمعیلی دعوت یمن کی دعوت کے تابع رہی، یہاں تک کہ ۳۹۴ھ میں اسمعیلی دعوت یمن سے منتقل ہو کر ہندوستان آگئی اور اس زمانہ سے اسمعیلی مذہب و دعوت کا مرکز گجرات بن گیا۔



ملتان کے بنو سامہ خالص گنتی تھے علامہ ابن خلدون نے عمان کے بنو سامہ کے بارے میں تصریح کی ہے کہ محمد بن قاسم سامی نے خلافت کے نام کا خطبہ پڑھا اور اس کی اولاد اس کی وارث ہوئی جس نے سنت کا اظہار کیا، ملتان کے بنو سامہ کے بارے میں اگرچہ ایسی کوئی تصریح نہیں ملتی ہے لیکن قرآن سے ان کا سنی ہونا یقینی ہے، پہلی بات یہ ہے کہ وہ عمان کے ان ہی بنو سامہ کے خاندان سے تھے، دوسرے کہ وہ خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھتے تھے اور اس کے لیے منبروں پر دعا کرتے تھے تیسرے یہ کہ جمعہ کی نماز بڑے اہتمام سے پڑھتے پڑھاتے تھے، اور اسی دن شاہی جلوس نکالتے تھے اور سب سے بڑی دلیل ان کے اہل سنت ہونے کی یہ ہے کہ اسمعیلی شیعوں نے ان کی حکومت ختم کی، اگر وہ بھی اسمعیلی شیعہ ہوتے تو افریقہ کے عبیدوں کا پروانہ براہ راست ان کے پاس آتا، اور ان کو ختم کر کے شعی حکومت قائم کرنے کی ضرورت نہ پڑتی، ملتان کے سامی حکمرانوں کی دینی زندگی بہت اونچی تھی ان کے یہاں اسلامی اور دینی احکام پر عمل ہوتا تھا، ابودلف نے ملتان کے حال میں لکھا ہے کہ:

والمجدد اجماع مصائب لہذا القبتہ یہاں کی جات مسجدت خانہ کے قہ سے ملتی ہوئی  
والاسلام بہا ظاہر والامرو بالمعروف ہے اور ملتان میں اسلامی شان غالب و  
والنہی عن المنکر بہا شامل ہے ظاہر ہے اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی علامت ہو۔  
خود مختاری اور خلفائے عباسیہ کے نام کا خطبہ جیسا کہ معلوم ہوا ملتان کے بنو منبہ خود مختار اور مستقل  
حکمران تھے، البتہ انہوں نے اپنے کو مرکز خلافت  
بغداد سے شروع ہی سے وابستہ رکھا، اور خلافت اسلامیہ کے نام کا خطبہ اپنے یہاں پڑھا،  
اس کا تذکرہ سب سے پہلے ابن رستہ نے یوں کیا ہے:  
وہو یعدون لأمیر المومنین ملتان کے ملوک بنو منبہ امیر المومنین کے حق میں دعا کرتے ہیں

لہ معجم البلدان ج ۵ ص ۴۱۹۔ تہ الاعلاق النقیصہ ص ۱۳۵۔

اس کے بعد اصطخری نے زیادہ تصریح کے ساتھ لکھا ہے:

ولا یطیع صاحب المنصورۃ الا ملتان کا حاکم منصورہ کے حاکم کا مطیع نہیں ہو  
انہ یخطب للخلیفۃ بلکہ وہ خلیفہ کا خطبہ پڑھتا ہے۔

ملتان کے بنو منبہ کے بارے میں آخری بیان ابن حوقل بغدادی کا ہے، اس نے بھی ان کی آزادی اور خلیفہ کا خطبہ پڑھنے کی خبر دی ہے،

وہو لیس فی طاعتہ احد و ملتان کا حاکم کسی کا اطاعت گزار نہیں ہے اور  
خطبتہ لبنی العباسی اس کا خطبہ ہی عباس کے نام کا ہے۔

الغرض ملتان کے سامی حکمران اندرونی معاملات میں بالکل آزاد تھے اور کسی بڑی حکومت کا دباؤ بھی ان پر نہیں تھا، البتہ اصولی طور سے وہ مرکز خلافت سے وابستگی کا نشان رکھتے تھے، اور جمعہ وعیدین کے خطبات میں عباسی خلفاء کے لیے دعا کرتے تھے، اور ان کے ساتھ اپنی عقیدت و محبت کا اظہار کرتے تھے۔

انہوں نے اپنے اقتدار کی صحیح سے گہر زوال کی شام  
جن خلفائے کے نام کا خطبہ پڑھا گیا تک جن عباسی خلفاء کے خطبے پڑھے ان کے نام یہ ہیں:

۱، ابو العباس احمد،	مقتصد باللہ	از ۲۶۹ھ	موت ۲۸۹ھ
۲، ابو محمد علی،	مستفی باللہ	"	۲۹۵ھ
۳، ابو الفضل جعفر،	مستدر باللہ	قتل	۳۲۲ھ
۴، ابو منصور محمد،	قاسم باللہ	خلع	۳۲۲ھ
۵، ابو العباس،	راضی باللہ	موت	۳۲۹ھ
۶، ابو اسحاق ابوبکر،	مستقی باللہ	خلع	۳۳۲ھ

لہ سناک الممالک ص ۱۰۵۔ تہ صور الارض بحوالہ رجال السند والہند ص ۲۲۶۔



- (۷) ابو القاسم عبد اللہ ، مستغنی باللہ خلع ۳۳۳ھ  
 (۸) ابو القاسم فضل ، مطیع اللہ موت یا خلع ۳۶۴ھ  
 (۹) ابو بکر عبد الکریم ، طامع اللہ خلع ۳۸۱ھ

بنو سامہ کی جنگی طاقت اور ہندو ملتان میں بنو سامہ نے جن ناسازگار حالات میں اپنی راجوں مہاراجوں سے جنگ کے ساتھ ساتھ جنگی طاقت کی بھی ضرورت تھی، ملتان کے بت خانہ پر مسلمانوں کا قبضہ ہندوستان بھر کے ہندو راجوں مہاراجوں کو بے چین رکھتا تھا، خاص طور سے قنوج کے راجے مہاراجے مات دن ملتان کی سامی حکومت کے درپے رہتے تھے، اسی لیے ابتدا ہی سے بنو سامہ نے ملتان میں بھاری لشکر جمع کر رکھا تھا اور وہ اپنی اسی طاقت و شوکت کے بل پر حکومت کرتے تھے، ان کے پہلے تذکرہ نویس ابن رستہ نے لکھا ہے کہ ملتان کے بنو منبہ سے ہندوستان کے راجے اکثر جنگ کرتے رہتے ہیں بنو منبہ ان کے مقابلہ میں ملتان سے نکل کر بھاری فوج سے ان سے جنگ کرتے ہیں، اور بنو منبہ اپنی خوش حالی، طاقت و قوت اور مال دولت کی کثرت کی وجہ سے غالب آتے ہیں۔ اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ بنو منبہ نے اپنے ابتدائی دور ہی میں پاس پڑوس کے راجوں سے مقابلہ کرنے کے لیے پوری طاقت جمع کر رکھی تھی۔

۳۳۳ھ میں سعودی نے صاحب ملتان کی فوجی طاقت کو یوں بیان کیا ہے:

وہو ذوجیش و منعة، وہو ثغریہ بادشاہ لشکر و طاقت کا مالک ہے، ملتان من ثغور المسلمین الکبار۔ مسلمانوں کی بڑی سرحدوں میں سے ایک اہم حصہ ہے۔

اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ہندوستان کی سمت مسلمانوں کی سب سے بڑی اور سب سے اہم حملاً ملتان کی حفاظت کے لیے کس قدر فوجی طاقت کی ضرورت رہی ہوگی۔

لہ اطلاق المغیرہ ص ۱۳۵۔ ملہ مروج الذهب ج ۱ ص ۱۶۷۔

اور بیرونی حملہ آوروں سے مقابلہ کے لیے کیا انتظامات رہے ہوں گے، ملتان کے ان مسلم حکمرانوں کا سب سے بڑا دشمن پڑوس کا سب سے بڑا ملک قنوج تھا، یہاں کا راجہ بڑا طاقت ور تھا، سعودی نے لکھا ہے کہ مہاراجہ قنوج کے چار فوجی دستے ہیں اور ہر دستہ میں سات ہزار سے نو ہزار تک سپاہی ہوتے ہیں، یہ چاروں دستے چاروں سمت کے بادشاہوں سے مصروف جنگ رہتے ہیں چنانچہ شمالی فوجی دستے سے وہ ملتان اور اس کے ساتھ اس سمت کی مسلم سرحدوں پر جنگ کرتا ہے۔

فیما سبب بحیش الشمال صاحب راجہ قنوج شمالی فوج سے ملتان کے حاکم اور اس المولتان، ومن معہ فی ثلاث سمت کی مسلمانوں کی سرحدی حکومتوں سے الثغور من المسلمین۔ جنگ کرتا ہے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ سلاطین ملتان کو کم از کم سات ہزار سے نو ہزار تک فوجوں سے ہمیشہ مقابلہ کرنا پڑتا تھا جس کے لیے انہوں نے ملتان کے قریب جندراور میں اپنی فوجی چھاؤنی بنائی تھی، سلطان بھی وہیں مستقل قیام کرتا تھا اور جب قنوج وغیرہ کے راجے اور ان کی فوجیں حملہ آور ہوتی تھیں تو اس کے فوجی اس چھاؤنی سے نکل کر مقابلہ کرتے تھے اور ان کو اپنی طاقت کے ذریعہ شکست دے کر ان کے ہر جارحانہ اقدام کو ناکام بنا دیتے تھے، ایک مرتبہ قنوج کو اسی شکست کا منہ دیکھنا پڑا کہ وہ ملتان کے ماتحت ہو گیا۔ اس طرح وہ عللاً اسلامی عملداری کا حقدار بن گیا، سعودی کے وقت (۳۳۳ھ) میں قنوج ملتان کی اطاعت میں آ گیا تھا۔ اس کا بیان ہے:

وصارت اليوم فی حین الاسلام۔ ان دنوں دستہ میں قنوج عالم اسلام کی اتنی وہی من اعمال المولتان۔ یہ ایک اور ملتان کے قتل و خونخوار ہونے کا بیان ہے۔

اس کے نتیجے میں ۳۳۳ھ سے کچھ پہلے مقدسی لکھتا ہے کہ قنوج کا نقشہ ہی کچھ اور دیکھا،

ملہ مروج الذهب ج ۱ ص ۱۶۶۔ ملہ ص ۱۶۵۔



اس نے لکھا ہے کہ قنوج میں شہر کے کنارے باغات و اشجار کے درمیان جامع مسجد ہے، گوشت بہت انڈال ہے، مسلمانوں کی غذا زیادہ تر گہوں ہے، اور یہاں پر علماء، بڑی بڑی شخصیتیں اور باحیثیت لوگ ہیں، قنوج اور دیہند دغابا جھنڈہ پنجاب میں اگرچہ غلبہ کفار کا ہے، مگر مسلمانوں کے لیے علیحدہ حاکم اور سلطان ہے۔ ان تصریحات سے اندازہ ہوتا ہے کہ ملتان کے سامی حکمران کی فوجی طاقت کس قدر زیادہ تھی اور ان کی حدود و مملکت میں علی و دینی سرگرمیاں کس تیزی سے پھیلی تھیں، مسلمان ملتان کی اطاعت و باجگداری میں قنوج کی قدیم غیر مسلم حکومت اسی طرح تھی، جس طرح اور کی قدیم ہندو حکومت سلاطین منصورہ کی اطاعت و امان میں تھی، ان دونوں مقاموں کے راجے اپنے ملک کی ماتحتی میں حکومت کرتے تھے مگر مسلمانوں کا حاکم مسلمان علیحدہ ہوا کرتا تھا، جو ان کے ہر قسم کے دینی اور دنیوی امور و معاملات کا ذمہ دار ہوتا تھا، جس طرح ہمارا جگن سلیم کی حکومت میلان کی طرف سے تھانہ، چمپور، سوپارہ وغیرہ میں مسلمان حاکم و قاضی مقرر ہوا کرتا تھا، جسے ہنرمند دہنرمند کہتے تھے، اور جو مسلمانوں کے معاملات کا ذمہ دار ہوتا تھا،

ملتان کی ایک جنگ اور ملتان کے امرائے بنو سامہ کا آبائی وطن عمان تھا جہاں قدیم زمانہ ہارون بن موسیٰ کی حکمت علی سے قبیلہ ازد کی کثیر آبادی تھی، جب بنو سامہ یہاں آئے تو ان کے ہمراہ ازد کے کچھ افراد اور ان کے موالی اور غلام بھی یہاں آئے، ان میں سے بعضوں نے ملتان میں بڑی شان و شوکت اور قدر و منزلت حاصل کی ان میں ہی ایک شخص ہارون بن موسیٰ مولیٰ ازد بھی تھا، یہ بڑا بہادر اور اپنی قوم میں معزز و محترم اور حاکمانہ اقتدار کا مالک تھا اس کا ذاتی قلعہ تھا جس میں رہتا تھا، مسعودی کا بیان ہے کہ:

وقد كان ساجل بالمولتان من ارض ايك ادي ملتان من بارون بن موسیٰ ازد کے السننید علی ہا ساجل بن موسیٰ والی میں سے تھا، جو شاعر، بہادر تھا، اور اپنی

لہ الحسن التقایم ص ۴۸۰ و ص ۴۸۵۔

مولیٰ الاسناد، دکان شاعرا، شعلہا جماعت میں عزت و اقتدار اور شان و ذاریا صنفی قومہ و منفعة بارض شوکت کا مالک تھا وہ ملتان کے قریب السننید علی ارض الملکان و اپنے ایک قلعہ میں رہتا تھا۔ کان فی حصن لہ

جب ملتان پر ہندو راجے حملہ آور ہوتے تو ہارون بن موسیٰ ان کے مقابلہ میں آتا اور مسلمانوں کی طرف سے جنگ کرتا، ایک مرتبہ ایک راجہ ملتان پر حملہ آور ہوا۔ ہارون بھی اس کے مقابلہ میں اسلامی فوج کی صف سے میدان میں نکلا، راجہ کی عام فوج کے آگے ہاتھی پر سوار فوج تھی، ہارون نے سب سے پہلے ایک بڑے اور سدھے ہوئے ہاتھی کی طرف بڑھ کر اپنے کپڑوں میں میں چھپائی ملی کو اس وقت چھوڑا جبکہ ہاتھی اس پر حملہ کے لیے بڑھا بلی کو دیکھتے ہی وہ جنگی ہاتھی بے تحاشا بھاگ چلا، پھر دوسرے تمام ہاتھی بھاگنے لگے، اور اس قدر بھگدڑ مچی کہ پوری فوج بے قابو ہو کر بھاگ کھڑی ہوئی، اور راجہ میدان جنگ میں مارا گیا، اس پورے واقعہ کو ہارون بن موسیٰ نے ایک قصیدہ میں نظم کیا ہے جس کا پہلا شعر یہ ہے:

الکس عجبتا بان قلقہ لہ فطن الاسد فی جوم فیل

یہ پورا قصیدہ مسعودی نے مروج الذہب میں نقل کر کے مشکل و غریب الفاظ کی شرح بھی کی ہے۔ اور لکھا ہے کہ جنگی ہاتھی کو شکست دینے میں سندھ اور ہندوستان کے بادشاہ ان کے سامنے تیاں چھوڑ دیتے ہیں۔

ملتان کی سامی حکومت میں مکی سیر کا رواج تھا، یہاں ایک اور پیمانہ سکے اور پیمانے راجہ تاجہ مغل کہتے تھے اس میں مکی سیر سے بارہ سیر گہوں آتا تھا،

سامیوں کا اپنا سکہ تھا، اس کا ثبوت نہیں مل سکا، غالباً راجہ جوگا، البتہ یہاں کے فاطمیلوں کا درہم مصر و افریقہ کے فاطمی درہم کے ہوزن و ہم شکل ہوتا تھا، نیز غزنین کا سکہ قہری کا رواج

لہ مروج الذہب ج ۲ ص ۹۔ لہ مروج الذہب ج ۲ ص ۹ تا ۱۱۔



تھا، جوین کے قرض کے مشابہ تھا، ان کے علاوہ ایک اور سکھ قرو یہ تھا جو یہاں کے راج سکون میں سب سے بڑا سکھ تھا۔

## حدود سلطنت، شہر و قلعہ اور عام حالات

ملتان ایک شہر کا نام ہے اور پوری مملکت بھی اسی نام سے مشہور ہے، یہ سندھ کے مشرقی سرے پر ہندوستان و پنجاب میں واقع ہے مگر چونکہ یہ علاقہ سندھ سے ملا ہوا ہے اس لیے بعض جغرافیہ نویس اسے سندھ کا علاقہ بتاتے ہیں، حالانکہ یہ ہندوستان کا علاقہ ہے وزیر مہلبی نے مملکتِ ملتان کی حدود اس طرح بیان کی ہے :

اعمال الملکان واسعة، من الغرب ملتان کی عملداری لمبی چوڑی ہے، مغرب کی الی حدود مکران، ومن الجنوب طرف حدود مکران تک اور جنوب کی طرف الی حد المنصورہ۔ منصورہ تک ہے۔

مسعودی نے لکھا ہے کہ ملتان اور اس سے متعلق جتنے شہر اور آبادیاں ہیں سب علاقہ سندھ میں ہیں، ملتان کی حدود میں ایک لاکھ بیس گاؤں بتائے ہیں اور لکھا ہے کہ ملتان مسلمانوں کی بڑی سرحدوں میں سے ہے۔

وحول ثغر الملکان من ضیاعہ ملتان کے ارد گرد اس کے علاقوں اور وقراۃ عشر دن ومائۃ الف دیہاتوں میں سے ایک لاکھ بیس گاؤں ایسے قریۃ مما یقع علیہ الاحصاء والحد ہیں جن کا شمار ہو سکا ہے۔

ملتان اور منصورہ کے درمیان سندھی فرخ سے پچھتر فرخ کا فاصلہ ہے، سندھی فرخ آٹھ میل کا ہوتا ہے، اس حساب سے دونوں حکومتوں کے دارالحکومتوں کے درمیان ۵۶۰ میل کا فاصلہ ہے۔

لہ آسن التقایم ص ۴۸۲۔ تہ تقویم البلدان ص ۳۵۰۔ طبع بیروت مطبعہ دارالمنہج ص ۱۶۸۔

مقدسی نے اقلیم سندھ میں منصورہ، ملتان، مکران، قنوج اور وہند (بھٹنڈہ پنجاب) کو ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ ملتان دارالسلطنت بھی ہے اور پوری ایک مملکت کا نام بھی ہے اس کے لیے بڑے بڑے شہر بلار، رانا ڈان، دروین، اور بروڈین۔

ان تصریحات سے ملتان کی سامی حکومت کی وسعت کا اندازہ ہو سکتا ہے، اگر قنوج کو بھی اس میں شامل کر لیا جائے تو پھر یہ حکومت یہاں کی عرب حکومتوں میں سب سے بڑی حکومت ہو جاتی ہے، ۳۳۰ سے پہلے اور اس کے بعد قنوج ملتان کی حدود میں تھا جیسا کہ مسعودی نے لکھا ہے اور یہاں ملوک بنو سامہ کی طرف سے مسلمان امیر و سلطان مقرر ہوا کرتا تھا۔

اقلیم ملتان میں اسلامی فتوحات عرب فاتحوں کے قدم مکران اور سندھ کے اکثر اور بنو سامہ سے پہلے کے حالات علاقوں میں بہت پہلے آچکے تھے، مگر ملتان میں ان کے قدم پہلی صدی ہجری کی آخری دہائی کے شروع میں حضرت محمد بن قاسم ثقفی کی قیادت میں آئے اور یہ علاقہ بھی اسلامی قلمرو میں شامل ہو گیا، جب محمد بن قاسم اسلامی فوج کو لے کر سندھ فتح کرتے ہوئے ملتان پہنچے تو وہاں کے لوگوں نے صلح و مصالحت کی پیشکش کے بجائے مقابلہ کی تیاری کی، اور وہ ایک شدید معرکہ آرائی کے بعد شکست کھا کر ملتان میں گھر گئے، محمد بن قاسم نے پورے شہر کا محاصرہ کر لیا، یہ محاصرہ اس قدر طویل مدت تک رہا کہ اسلامی فوج کا سامان رسد ختم ہو گیا اور غوراک کی شدید قلت پیدا ہو گئی، ان ہی ایام میں ملتان والوں میں سے ایک شخص محمد بن قاسم سے ان کے کربا ہر آیا اور دریائے بسند کی خلیج کا دہانہ مسلمانوں کو بتا دیا جس سے ملتان کے باشندے پانی پیتے تھے، اور اس کا پانی شہر میں جمع ہو کر تالاب کی شکل اختیار کر لیتا تھا۔

محمد بن قاسم نے بسند کی خلیج اس قدر گہری کر دی کہ ملتان میں پانی جانا نہ ہو گیا اور

لہ آسن التقایم ص ۴۸۸۔



اہل شہر نے مجبور ہو کر اپنے محمد بن قاسم کے حوالے کر دیا، انہوں نے جنگ کرنے والوں کو قتل کرنے کا حکم دیا اور باقی لوگوں کو قید کیا، جن میں چھ ہزار صرف ملتان کے بت خانہ کے بجاری اور محافظ تھے، اس بت خانہ سے مسلمانوں کو بجاری مقدار میں سونا ہاتھ لگا، اس کے نذرانے کی رقمیں جمع کی جاتی تھیں کہ ایک کوٹھری دن ہاتھ لمبی دس ہاتھ چوڑی تھی، اس کے اوپر سودا خ تھا، اسی میں تمام رقم ڈال دی جاتی تھی، یہ نذرانہ جس وقت مسلمانوں کے ہاتھ لگا وہ بڑی جنگ دیتی میں تھے اس لیے انہوں نے ملتان کو فرج بیت الذہب کا نام دیا، یعنی دہلیز خانہ زرہ ابن خردازبہ نے المسالک والممالک میں اس کے سونے کی مقدار یہ بیان کی ہے:

اصحاب فی بیت بہارربعین بھارا محمد بن قاسم نے ملتان میں ایک کمرے میں چالیس ذہباً، والہارثلثائۃ وثلاثون بھار سونا پایا، ایک بھار تین سو تینتیس سیر مٹا، فسمیت فرج بیت الذہب کا ہوتا ہے، اسی لیے ملتان کا نام فرج بیت الذہب والفرج الثغر، یکون بجلۃ ذلک پڑ گیا، فرج کے معنی سرحد کے ہیں، یہاں سے الذہب الفی الف وثلثائۃ الف جس قدر سونا ملتا اس کی مجموعی تعداد تیرہ لاکھ چھ سو سبعت و تسعون وستمائۃ وثمانون متافعی (۱۳۰۰۹۹) متافعی۔

محمد بن قاسم ابھی ملتان کے انتظام میں ہی تھے کہ حجاج بن یوسف کے مرنے کی خبر ملی، اس کی موت رمضان ۹۹ھ میں ہوئی، یہ خلیفہ اموی ولید بن عبد الملک کا زمانہ تھا، اس کے بعد محمد بن قاسم ملتان سے اورداروں اور بغور چلے آئے۔ الغرض پورا علاقہ ملتان خلیفہ ولید کی خلافت اور حجاج بن یوسف ثقفی کی گورنری کے دور میں محمد بن قاسم ثقفی کے ہاتھوں فتح ہوا اس وقت سے ۱۳۲ھ تک اموی مرکز خلافت دمشق سے وابستہ رہا، اور خلفائے بنی امیہ کے عمال و حکام سندھ کی طرح ملتان پر بھی حکومت کرتے رہے، اس کے بعد

لہ المسالک والممالک ص ۵۶۔ یہ تفصیل کے لیے توجہ البلدان باب فتوح الهند ملاحظہ ہو۔

عباسی خلفاء کے حق میں زمانہ نے کروٹ لی اور سندھ و ملتان ان کے عمال کے ذریعہ بغداد سے وابستہ ہو گئے، اس زمانہ میں یہ علاقے کبھی کبھی مرکز سے جدا بھی ہو جاتے تھے، اور بعض عمال و امراء خلیفہ کی مکروری اور نظام کی ابتری سے فائدہ اٹھا کر اپنی حکومت قائم کر لیتے تھے اس کے باوجود مجموعی اعتبار سے یہ علاقے اس دور میں بھی خلافت اسلامیہ میں شمار ہوتے رہے، یہاں تک کہ ۲۹۰ھ سے پہلے ملتان پر بنو سام میں سے محمد بن قاسم بن مغیرہ سامی نے قبضہ کر کے اپنی حکومت قائم کر لی، اور یہاں کے سامی حکمران بنو مغیرہ کہلائے، ان سامی حکمرانوں نے ملتان کو مرکز خلافت بغدادی سے وابستہ رکھ کر عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ پڑھا، یہاں تک کہ ۳۵۶ھ کے بعد اسماعیلی شیعوں نے ملتان کی حکومت پر قبضہ کر کے اسے مصر و افریقہ کے فاطمی حکمرانوں کی حکومت کا حصہ قرار دے دیا اور خود حکمران بنے اور ان کو ۳۹۰ھ میں سلطان محمود غزنوی نے ختم کیا۔

ملتان کی دولت سامیہ میں ایک لاکھ بیس شہر اور دیہات تھے، مگر ان کے نام تک ہمیں معلوم نہیں مقدسی نے جن چند مشہور مقامات کے نام بیان کیے ہیں اسلامی جغرافیہ کی کتابوں میں ان کا تذکرہ نہیں ملتا، اس لیے ملتان اور بعض دوسرے علاقوں کے حالات ہی پر اکتفا کرنا پڑ رہا ہے۔

ملتان شہر کو ملتان اور مولتان بھی کہتے ہیں، ابن رستہ نے لکھا ہے کہ ملتان شہر کے بیچ سے دریائے سندھ بہتا ہے جو درجہ کے برابر یا اس سے بڑا ہے، اور شہر منصورہ کے قریب واقع ہے، اصطخری نے اسے ہندوستان میں شمار کیا ہے اور لکھا ہے کہ شہر ملتان اپنی آبادی اور عمارت کے اعتبار سے شہر منصورہ کا آدھا ہے، یہاں مضبوط قلعے ہیں، اور اسے فرج بیت الذہب بھی کہتے ہیں، مقدسی بشاری نے لکھا ہے کہ شہر ملتان منصورہ کے مانند ہے، البتہ منصورہ زیادہ آباد ہے، یہاں میوے اور پھل زیادہ نہیں ہیں، البتہ ارنائی بہت زیادہ ہے، ایک درہم میں تیس سیر روٹی ملتی ہے اور مصری ایک درہم میں تین سیر آتی ہے، ملتان کی عمارتیں



خوبصورتی میں سیراٹھ کی عمارتوں کے مشابہ ہیں، ساگوان کی لکڑی کے مکانات کی گئی منزلیں اور طبقے کے ہوتے ہیں، یہاں نہ زنا کاری ہے، نہ شراب نوشی، اور اگر لوگ کسی کو یہ حرکت کرتے ہوئے جاتے ہیں تو اسے ارد ڈالتے ہیں یا اس پر شرعی حد جاری کرتے ہیں، خرید و فروخت میں جھوٹ نہیں بولتے اور نہ ناپ تول میں کمی کرتے ہیں، معافروں اور پردیسیوں سے محبت کرتے ہیں، آبادی کی اکثریت عربوں پر مشتمل ہے، دریا سے پانی پیتے ہیں، نیکی کے کام بہت ہیں تجارتیں خوب چلتی ہیں، عیش و تنعم کا ظہور ہوتا ہے، حکام و سلاطین عادل ہیں، تم کو بازاروں میں نہ کوئی، نہ بنی سنوری صورت نظر آئے گی اور نہ کوئی امر کسی عورت سے علانیہ بات چیت کرتا ہوا نظر آئے گا، پانی شیریں اور زندگی خوشگوار ہے، لوگ صاحبِ ظن اور باعزت ہیں، فانی زبان بھی سچی جاتی ہے، تجارتوں میں نفع ہے، لوگوں کے جسم صحت مند ہیں، البتہ یہ شہر سنگلاخی ہے، مکانات تنگ ہیں، آب و ہوا خشک و گرم ہے، باشندے کالے اور گندمی رنگ کے ہیں۔

اصطخری نے لکھا ہے کہ ملتان کا بازار بہت بڑا اور بارونی ہے، یہاں کا مشہور بیت خانہ بازار کے سب سے گنجان علاقہ میں واقع ہے، جہاں ہاتھی دانت والوں کا بازار ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خطیروں کی قطار بٹھتی ہے، (صفت الصغارین) یہ بت خانہ شاندار قلعہ کی شکل میں ہے جس کے بیچ میں قبہ ہے، اسی میں بت ہے، اور اس کے ارد گرد پجاریوں اور محافظوں کے رہنے کے لیے مکانات بنے ہوئے ہیں۔

یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ یہاں کے باشندے قدیم زمانہ سے مسلمان ہیں، ان تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ ملتان اس زمانہ میں کس قدر بارونی، خوش حال اور بڑا شہر تھا اور اس بیت الصنم میں توحید اور اہل توحید کا کس قدر عروج تھا، لوگوں کے اخلاق کتنے بلند تھے اور انسانیت و شرافت کیسی بیدار تھی، بت خانہ سے متصل ملتان کی جامع مسجد تھی، جس میں سامی حکمران جمعہ کی نماز ادا کرنے کے لیے جہاد اور سے ہاتھی پر شاہی جلوس کے

ساتھ آتے تھے۔

ملتان سے غزنین تک اتنی فرسخ ہے یہ پورا راستہ چٹیل میدانوں اور صحراؤں میں پڑتا ہے، باربرواری کے سلسلے میں ملتان سے غزنین تک ایک بار پر عالم کراہیہ کے علاوہ ڈیڑھ سو درہم خرچ ہو جاتے ہیں، بسا اوقات یہ مسافت تین ماہ میں طے ہوتی ہے۔

ملتان سے منصورہ کو دو راستے جاتے ہیں، ایک آبادیوں اور دیہاتوں سے ہو کر گذرتا ہے اس کی مسافت چالیس فرسخ ہے، اور دوسرا راستہ ایسے میدانوں سے گذرتا ہے جن میں آبادی بہت کم ہے، اس کی مسافت تو فرسخ ہے۔

ملتان سے بالس تک دس مرحلہ ہے۔

ملتان سے قندابل تک دس مرحلہ ہے اور یہ سب میدانی راستہ ہے۔

ملتان سے بسدر تک دو مرحلہ ہے۔

ملتان سے قصدار تک بیس مرحلہ،

ملتان سے زرنج (سجستان) کی مسافت دو ماہ کی ہے۔

قنوج کا شمار ملک ملتان کے ضمن میں صرف اس مناسبت سے کیا جا رہا ہے کہ وہ ایک زمانہ میں ملتان کے بنو سامہ کے ماتحت رہ چکا ہے اور اس کے حیر اسلام میں آجائے کے بعد اسے مسلمان مونیوں نے اعمال ملتان سے لکھا ہے اسودی نے سندھ میں لکھا ہے۔

وقد صارت اليوم فی حوزہ الاسلام قنوج آجکل عالم اسلام میں آگیا ہے اور یہ ملتان

وہی من اعمال المولتان ہے۔ کے قلوب میں ہے۔

اور شاید اسی مناسبت سے تمام عرب جغرافیہ نویسوں نے قنوج کا مفصل حال اپنی کتابوں



میں لکھا ہے، یا قوت نے لکھا ہے کہ بقول قلعہ بندی قنوج کا طول البلد ایک سو اکیس درجہ اور پچاس دقیقہ ہے اور عرض البلد اکتیس درجہ ہے۔ اور یہ لاہور کا دار السلطنت ہے، دریائے گنگا سے نکلی ہوئی دو شاخوں کے درمیان واقع ہے، پہلی نے لکھا ہے کہ یہ ملتان سے انتہائی مشرق جانب دو سو بیاسی فرسخ پر ہندوستان کا دار الحکومت ہے، اور اس کا سب سے بڑا شہر ہے، نزہۃ المشتاق میں ہے کہ یہ شہر بڑا خوبصورت اور بہت سی تجارتوں کا مرکز ہے، اس کے شہروں میں اندرونی کشمیر اور بیرونی کشمیر ہے۔

قنوج میں قدیم زمانہ سے بڑی زبردست پورس خاندان کی حکومت چلی آتی تھی جس کے ماتحت اطراف و جانب کے راجے ہوا کرتے تھے، اور مہاراجگان قنوج کی تعلیم کرتے تھے، اس سلطنت کی لمبائی چوڑائی سندھی فرسخ سے ایک سو بیس فرسخ تھی یعنی ۹۰ میل لمبی اور اتنی ہی چوڑی تھی، راجہ قنوج کے پاس قنوج بہت زیادہ تھی، ہر سمت کے لیے الگ الگ فوجی دستے مقرر تھے، ہر دستہ میں سات ہزار سے لے کر نو ہزار تک سپاہی ہوتے تھے جنوب میں راجگان بلہرا سے اور شمال میں ملوک منصورہ وغیرہ سے جنگ جاری رہا کرتی تھی، اس مملکت میں بخارہ لاکھ چھوٹے بڑے شہر اور گاؤں تھے جو دریاؤں، باغوں اور چرگاہوں میں پھیلے ہوئے تھے اور پورا ملک سرسبز و شاداب تھا۔

مقدسی بخاری نے مملکت قنوج میں قدار، بار، کبارہ، بارو، وجین، اورہ، زہوہر، برہمیر واکوٹار کیا ہے۔ اور شہر قنوج کے بارے میں لکھا ہے کہ اس کے کنارے سبزہ زار اور باغات ہیں، گوشت بہت زیادہ بڑا ہے، پانی نہایت عمدہ ہے، جگہ جگہ باغات ہیں، حسن و جمال کا شہر صاف ستھرا اور کشادہ ہے، یہاں کی تجارت مفید ہے، کیلا سستا ہے، جامع مسجد شہر کے کنارے سبزہ زاروں میں واقع ہے، درمیان شہر سے ایک دریا گذرتا ہے، یہاں کے مسلمانوں کی عام غذا گیہوں ہے اور یہاں پر علماء اور صاحب علم و فضل میں نیز بڑے بڑے لوگ ہیں، البتہ

یہاں آگ لگنے کی واردات بہت ہوتی ہے، آٹے کی کمی ہے، لوگوں کی عام غذا چاول ہے اور لباس میں چادروں کا استعمال عام ہے، عمارتیں معمولی ہیں، شہر قلعہ کی آب و ہوا بہت پاکیزہ ہے، وہاں باغات بکثرت ہیں، شدید گرمی کے ایام میں قنوج کے حکام قدار جا کر گرمی کے دن گزارتے ہیں، ویسے یہ پورا علاقہ گرم اور سرد ہے۔

پنجاب کی یہ عظیم الشان موروثی حکومت بڑے کروڑوں کی مالک رہی، اس کی وجہ سے اطراف و جانب کے راجوں مہاراجوں کو چین نصیب نہیں ہوتا تھا، مگر اس کے زوال کی ابتداء ملتان کے بنو سامہ کے دور میں ہو گئی تھی جبکہ انہوں نے اس کو زیر کر کے اپنی اطاعت و امان میں آنے پر مجبور کیا، اور قاتمہ شعبان ششم میں سلطان محمود غزنوی کے ہاتھوں ہوا۔

قنوج کے ملتان کی قلمرو میں شامل ہو جانے کی وجہ سے اس کے تمام علاقے **لاہور** گویا ملتان سے وابستہ ہو کر حدود و اسلام میں شامل ہو گئے اور اس لیے حدود قنوج میں بھی مسلمانوں کی بڑی بڑی آبادیاں تھیں، جن میں لاہور کو خاص عظمت و اہمیت حاصل تھی، اسے لاہور، لہاور، لہا اور بھی کہتے اور کہتے ہیں، یا قوت حموی نے لکھا ہے: وہی مدینۃ عظمت فی بلاد الهند ہندوستان کے شہروں میں لاہور بہت بڑا شہر ہے۔

ور قلعہ بندی نے لکھا ہے:

وہی مدینۃ کبیرۃ، کثیرۃ الخیر، لاہور بہت بڑا شہر ہے، یہاں بڑی خیر و برکت ہے، خراج منہاج جہادۃ من اہل العلم۔ اہل علم کی ایک جماعت یہاں سے پیدا ہوتی ہے، اس کا طول البلد سو درجہ ہے، اور عرض البلد اکتیس درجہ ہے، ۴۴۴ میں حضرت معاویہؓ کے دور میں مہلب بن ابی صفرہ نے ہندوستان کا رخ کیا اور بنہ اور لاہور آکر دشمن سے مقابلہ کیا اور فتح پائی، قلعہ بندی نے قنوج کے بیان میں لکھا ہے کہ وہ لاہور و لاہور کا دار السلطنت اور مرکزی مقام ہے، مقدسی نے قنوج کے بڑے شہروں میں کبارہ نام کا



ایک شہر لکھا ہے، یہاں اخیال ہے کہ یہ بہادر یا بہادر کی بھٹی ہوئی شکل ہے، اور اس سے مراد لاہور ہے۔

مملکتِ ملتان کے طبعی حالات | پورے علاقہ ملتان کی آب و ہوا گرم و خشک تھی، اس کے باوجود سارا علاقہ ہر بھر اچھا، اگرچہ یہاں کی شادابی منصورہ کے مقابل میں کم تھی پھر بھی تقریباً پورے علاقہ میں پیداوار ہوتی تھی، دریائے سندھ ملتان کے علاقے سے گزرتا ہوا سندھ، اور اور منصورہ پہنچ کر دہلی کے قریب سندھ میں گرتا تھا اور اس کی اس تمام گزرگاہ میں بہترین کاشت ہوتی تھی، ملتان سے تین مہلے پر دریائے سندھ درہتا تھا، جو بہت بڑا دریا تھا، اس کا پانی نہایت خوشگوار اور شیریں تھا ایک فلاح کے ذریعہ شہر ملتان میں پانی جمع ہوتا تھا جس سے اہل شہر سیراب ہوتے تھے،

بود و باش طرز زندگی اور زبان | مملکتِ ملتان کے عوام کی پیشکش اور لباس پر ہندوؤں کے طرز غالب تھا، مسلمان اور ہندو دونوں کے سر پر بڑے بڑے بال اور جیم پر تہبند اور چادر ہوتی تھی، اہل ملتان کا عام لباس تہبند اور چادر تھا۔ باشندوں کا رنگ گندمی اور سیاہ دونوں قسم کا تھا، اضطری نے لکھا ہے کہ منصورہ کی طرح ملتان اور اس کے اطراف کی زبان عربی اور سندھی تھی، یہاں غالباً تہی سے مراد مقامی زبان پنجابی ہے۔ مقدسی نے لکھا ہے کہ شہر ملتان میں فارسی بھی بولی جاتی ہے لوگ عام طور پر تندرست اور صحت مند ہوتے ہیں، قنوج کے لوگ بڑے طاقت ور ہوتے تھے، بزدگ بن شہر ناخدا نے لکھا ہے کہ شہر قنوج کے بعض لوگ سپاری اپنے دونوں ہونٹوں سے دبا کر توڑ دیتے ہیں۔

تجارت اور خوش حالی | ملتان ساحلِ سندھ سے کافی دوری پر تھا، اس کے پاس کوئی بڑا دریا بھی جاری نہ تھا، پھر بھی اس کے پورے علاقہ میں تجارت

زوروں پر تھی، خود شہر ملتان تجارت کا بہت بڑا مرکز تھا، جہاں تاجروں کو کافی نفع ہوتا تھا عوام میں بڑی خوش حالی اور فارغ البالی تھی، ضروریات زندگی اذیاں، اہل کھانے پینے کی چیزیں بکفایت ملتی تھیں، ایک درہم میں تیس سیر روٹی جس ملک اور جس دور میں ملتی ہو وہاں اشیاء کی ارزانی اور کثرت کا اندازہ مشکل نہیں ہے، مقدسی کا چشم دید بیان ملتان کے ذکر میں گزر چکا ہے،

برای اور بحری دونوں قسم کی تجارتیں مملکتِ ملتان میں رائج تھیں، عام طور سے عرب تجارت ملتان شہر میں سکونت کیا کرتے تھے، کیونکہ یہاں کے مسلمانوں میں عربوں کی اکثریت تھی اہل ملتان ان پر دیسی سوداگروں کے ساتھ بڑے پیار و محبت سے پیش آتے تھے، مقدسی نے لکھا ہے،

يحبون الغن بآء واكثرهم العرب۔ یہاں کے لوگ پردیسیوں سے محبت کرتے ہیں اور ان میں اکثر عرب ہیں۔

مسعودی نے ملتان اور خراسان کے درمیان تجارتی سرگرمی کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

والمعامل منہ الى خراسان۔ ملتان سے خراسان تک قافلے برابر آتے متصلہ۔ جاتے رہتے ہیں۔

مقدسی کے حوالہ سے گزر چکا ہے کہ ملتان اور غزنین کے درمیان تجارتی قافلوں کی آمد و رفت ہمیشہ جاری رہتی ہے، یہ اسی شرح کا پورا راستہ چیل میداؤں اور ریگستانوں میں سے ہو کر گزرتا ہے، ملتان سے غزنین تک ایک بار کا کریم پڑھ سودرہم پڑتا ہے اور اسی حساب سے اونٹ والے معاملہ طے کرتے ہیں، بسا اوقات یہ مسافت تین مہینے میں طے ہوتی ہے یہ شرح کریم صرف مسلمان تجارت کی ہوتی تھی، آدمیوں کا کریم اس کے علاوہ ہوتا تھا۔



مسعودی نے ایک مقام پر لکھا ہے کہ ترکستان، صغد، تبت، چین اور خراسان سے تجارتی قافلے سندھ، منصورہ اور ملتان آتے ہیں اور یہاں کے قافلے وہاں جاتے ہیں بلکہ یہ قافلے آگے زابلستان تک چلے جاتے ہیں اور ان بلاد و امصار کے درمیان ہمیشہ تجارت جاری رہتی ہے اس ملک میں منصورہ کے بعد ملتان دوسرا مرکز تھا

**مسلمانوں کی دینی اور اخلاقی حالت** جہاں اسلامی علوم و فنون اور مسلم تہذیب و ثقافت کی بہاریں صدیوں تک قائم رہیں، اور یہاں کے دینی رجال نے بڑے بڑے کام کیے اور اس کے مطابق یہ حضرات قرآن و حدیث اور اسلامی علوم کی تعلیم و تدریس میں آگے آگے رہے، مگر افسوس کہ جس طرح ملتان کے سامی حکمرانوں کے نام اور کام تاریخ کے صفحات سے گم ہو گئے ہیں، اسی طرح ان کے دور حکومت کے عام حالات خاص طور سے مسلمانوں کی دینی و علمی زندگی کے حالات بھی نہیں ملتے ہیں، مگر ہم گزشتہ بیانات سے اندازہ کر سکتے ہیں کہ ملتان کے سامیوں کا دور دینی اور اسلامی اعتبار سے بہت اہم تھا، خود ملوک بنی مذنبہ بچتے مذہبی اور کٹر سنی تھے، اور انہوں نے ملتان کے بہت خانہ سے متصل ہی جامع مسجد آباد کر رکھی تھی کہ کفر کے سر پر دن میں پانچ مرتبہ توحید کا اعلان ہوتا تھا اور وہ اسی جامع مسجد میں جمعہ کی نماز ادا کرنے کے لیے خاص طور سے شاہی جالوس کی شکل میں شہر ملتان آیا کرتے تھے، ہر طرف شرعی حدود اور اسلامی احکام جاری تھے، ابوؤلف نے ملتان کے بارے میں لکھا ہے:

والاسلام بھاظاہر والامی بالمعرف ملتان میں اسلام کو ظہور و غلبہ حاصل ہے، اور والنعی عن المنکر بھاظاہر ملتان میں ام بالمعرف اور تعنی عن المنکر عام ہے، ملتان سے متصل غیر مسلم حکومت قنوج میں جو کہ ملتان کی اطاعت و امان میں تھی مسلمانوں کا حال نہایت اچھا تھا، یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ قنوج میں قدیم زمانہ سے مسلمان آباد ہیں، ان کی عام غذا گدگد ہوں ہے جبکہ تمام اہل قنوج چاول کھاتے ہیں گوشت بہت زیادہ

اور بہت ارزاں ہے، یہاں پر مسلمانوں کا علیحدہ حاکم ہے اور یہاں علمائے اسلام اور محترم شخصیتیں ہیں۔

افسوس کہ ملتان کے سامی دور حکومت کے علماء و محدثین اور اولیاء کے حالات ہم کو نہیں مل سکے، جو یقیناً اپنے وقت میں آسان علم و فضل کے شمس و قمر رہے ہوں گے، اور سارا علاقہ ملتان ان کی روشنی سے جگمگا تا رہا ہوگا،

غیر مسلم رعایا اور ذمیوں کے مملکت ملتان کی غالب آبادی غیر مسلموں کی تھی، مسلمان شہری حقوق اور مذہبی آزادی زیادہ تر مرکزی شہروں میں رہتے تھے کہ پورے سامی دور حکومت میں غیر مسلموں پر کسی قسم کے ظلم و ستم کا پتہ نہیں چلتا، اور نہ ہی ان کی طرف سے کسی مخالفانہ سرگرمی کا پتہ چلتا ہے، اگرچہ آس پاس کے راجے خاص طور سے مہاراجگان قنوج کی لڑائی ابتداء میں بنو مذنبہ سے رہا کرتی تھی مگر اس کی حیثیت صرف سیاسی اور سرکاری تھی یہاں کے غیر مسلم پوری آزادی کے ساتھ اپنے مذہبی رسوم ادا کرتے تھے اور بغیر کسی قسم کی تکلیف کے اپنے مذہب پر قائم تھے، مقبوضہ ملتان میں چھوٹے چھوٹے بت خانوں کے علاوہ تین بڑے بڑے بت خانے تھے، جن میں پوری مملکت کے ہندو آزادی سے پوجا پاٹ کرتے تھے، ایک تو ملتان ہی کا بت خانہ جو تمام ہندوستان کے ہندوؤں کا مرجع تھا اور دوسرے دو بت خانے بیہڑا کے جو کہ ہندوؤں کے اعتقاد کے مطابق ان کی ہر حاجت پوری کرتے تھے، ان میں ایسا ظلم تھا کہ جب کوئی ان پر اپنا ہاتھ رکھنا چاہتا تو ان کے جسم پر نہیں پہنچ سکتا تھا، یہاں پر ایک جیٹھ تھا جس کا پانی برف سے بھی زیادہ ٹھنڈا تھا۔ اس سے زخم اچھے ہو جاتے تھے، ان کے بھاریوں اور خادموں کے کھانے پینے کا انتظام یہاں کی زناکار عورتوں کی آمدنی سے تھا، جو شخص اپنی بیٹی کی بڑی عزت کرتا تو اسے اس بت خانہ پر وقت کر دیتا، اس لیے یہ دونوں بت خانے متصل تھے، ملتان کے بت خانہ



کا حال گذر چکا ہے، یہ ہندوستان کے پجاریوں کا گھر تھا، اس کا سب سے مفصل تذکرہ ابن رستہ نے الاملاق النقیبہ میں کیا ہے، اس کے بعد تقریباً سب ہی ستاحوں اور مورخوں نے اس کا ذکر کیا ہے آخر میں مقدسی نے بھی لکھا ہے کہ یہ بت خانہ بازار کے نسبت زیادہ آباد علاقہ میں قلعہ کی شکل میں بنا ہوا ہے، درمیان میں ایک قلعہ کے اندر چار زانو کی کرسی پر بیٹھا ہوا ہے اس کا تمام جسم چمڑے کی پوشاک سے چھپا ہوا ہے، صرف اس کی جوہر کی آنکھیں نظر آتی ہیں، اس کے سر پر سونے کا تاج رکھا ہے ان کے علاوہ بھی چھوٹے چھوٹے بت ہیں۔ ان تمام بت خانوں میں ان کے پوجنے والے بلاروک ٹوک کے آگے جاتے تھے۔ بنو سامہ ملتان کا بت خانے کی آمدنی سے وہاں کے پجاریوں اور خادموں کے تمام اخراجات پورے کرتے تھے جیسے یحییٰ شیعوں کا ملتان پر قبضہ ہوا، اور علم بن شیبان نے بنو سامہ کی حکومت کی جگہ اپنی حکومت قائم کی تو اس نے اس بت خانے کو توڑ ڈالا۔

قنوج اور ملتان کے خوشگوار تعلقات میں مسعودی نے سن ۳۳۷ میں بتایا ہے کہ قنوج راجہ قنوج سرپانک کا کارنامہ کی حکومت ملتان میں شامل ہو گئی ہے، اور اب اس کا شمار عالم اسلام کی حدود میں ہونے لگا ہے اسی نے یہ بھی تصریح کی ہے اس سے پہلے ملتان کے سامی حکمرانوں کے سب سے بڑے دشمن قنوج کے زبردست اور طاقتور راجہ مہاراجے تھے اور وہ ہمیشہ ملتان پر چڑھائی کیا کرتے تھے، مگر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قنوج کی حکومت ملتان سے اسحاق و قنقل کے بعد یہاں کے راجوں مہاراجوں اور ملتان کے سامی حکمرانوں کے تعلقات و روابط نہایت شگفتہ ہو گئے اور پرانی عداوت نئی دوستی کے بعد نہ صرف یہ ختم ہو گئی بلکہ ملکی اور سیاسی تعلقات کے ساتھ ساتھ مذہبی اور جذباتی تعلقات بھی بہت گہرے ہو گئے، قنوج کے راجوں نے مسلمانوں کی دلجوئی اور تالیف قلب کے لیے اسلام اور مسلمانوں سے خصوصی تعلق ثابت کرنے کی کوشش کی اور سیاست کی قبائیں مذہب

کھینچ کر اسے خوبصورت انداز میں پیش کیا، چنانچہ قنوج کے راجہ سرپانک نے جو سن ۳۳۷ میں مراد دعوئی کیا کہ میری عمر بہت زیادہ ہے اور میں نے دوسرے کہیں اور ایک مرتبہ مدینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی ہے، اور آپ نے میرے پاس اپنے صحابہ میں سے حذیفہ، اسماء اور صہیبؓ کو دعوت اسلام دے کر قنوج بھیجا، جس پر میں نے لبیک کہہ کر اسلام قبول کیا اور آپ کے مکتوب گرامی کو بوسہ دیا، جیسا کہ اسحاق بن ابراہیم طوسی اور ابو سعید مظفر بن اسد حنفی طیب وغیرہ نے خود سرپانک راجہ قنوج کی زبانی یہ واقعہ سن کر بیان کیا ہے۔

سرپانک راجہ قنوج کے دعوئی صحابیت اور دعوت اسلام وغیرہ کی روایات کو حافظ ابن حجرؒ نے الاصابہ میں نقل کر کے حافظ ذہبیؒ کی تحریر اسماء، الصحابہ کے حوالے سے اس واقعہ کی تکذیب کی ہے، اور اس راجہ کے بیان کو کذب واضح قرار دیا ہے۔

اسی طرح چھٹی صدی ہجری میں پنجاب کے شہر بھٹنڈہ میں رتن ہندی نامی ایک معترض نے صحابی رسولؐ ہونے کا دعوئی کیا، اور آپؐ کی طرف نسبت کر کے کچھ روایات بیان کیں جن کے مجموعہ کو رتینیات کہتے ہیں، حافظ ابن حجرؒ نے اصحابہ میں اور حافظ ذہبیؒ نے میزان الاعتدال میں اس کے دعوئی کا ذکر کر کے اس کی تکذیب کی ہے۔

بہر حال قنوج کے راجہ سرپانک نے ملتان کے اہلئے بنی سامہ سے تعلق ہو جانے کے بعد مسلمانوں میں اپنی اور اپنی حکومت کی قبولیت کے لیے بڑا جذباتی اقدام کیا، جس کا شہرہ ہندوستان اور سندھ سے گذر کر سیاحوں اور تاجروں کے ذریعہ عالم اسلام میں بھی ہوا۔

مملکت ملتان میں سامی دور کے مسعودی ملتان میں بنو سامہ کے دور حکومت میں علم و اسلامی علوم اور علمائے اسلام میں کوئی ترقی ہوئی اور عالم اسلام کی طرح یہ علاقہ بھی اسلامی فضائل و برکات کا گہوارہ تھا، ملتان کو علمائے جغرافیہ عام طور سے ہندوستان میں شمار کرتے تھے جس میں قنوج اور اس کے واسطے لاہور بھی شامل تھا یہ دونوں شہر اگرچہ ملتان میں بعد میں شامل ہوئے مگر قدیم زمانہ سے ہندو راجوں کے



دور میں ان میں مسلمانوں کی بڑی بڑی آبادیاں تھیں، اور ان کی علمی و دینی سرگرمی جاری تھی اور ان شہروں کے علماء ہندی کی نسبت سے زیادہ مشہور ہوئے، ملتان و مسلمانوں کا مرکز تھا ہی جس میں ان کی شان و شوکت اور حکومت تھی، قنوج اور لاہور بھی مسلمانوں کے مرکز کی حیثیت رکھتے تھے، اور ان میں ان کی شان و شوکت قائم تھی، مقدسی بشاری نے قنوج کے بارے میں لکھا ہے کہ یہاں کے مسلمانوں کی علم غذا گہروں سے جیکے دوسرے لوگ چاول کھاتے ہیں، گوشت بہت زیادہ اور بہت ارزاں ہے، جامع مسجد شہر کے کنارے باغات کے درمیان ہے، اور یہاں پر مسلمانوں کے علماء فضلاء اور بڑے لوگ ہیں، لاہور کے متعلق قلعہ شہر نے لکھا ہے کہ اس کا مرکزی مقام قنوج ہے یہ ہندستان کا بہت بڑا شہر ہے یہاں پر بہت زیادہ خیر و برکت ہے اور یہاں سے اہل علم کی ایک جماعت نکلی ہے۔

ملتان اور قنوج بھی مسلمانوں کے دینی و علمی اور ثقافتی مرکز تھے، مگر افسوس کہ ملتان میں سامی دور میں جو علماء پیدا ہوئے ان کے نام تک نہیں معلوم نہیں، اٹھویں صدی میں امام ذہبی متوفی ۷۴۸ھ نے لکھا ہے:

المملتانى نسبة الى مملتان، مدينة مملتانى بعدستان کے شہر ملتان کی طرف منسوب  
بالهند، ما علمت من ينسب إليها۔ ہے مگر اس شہر کی طرف منسوب کیے جانے والے  
والمتنبى الرجال، اساتہم وانشاءہم ۱۱۷۷ھ کسی عالم کا بچے علم نہیں ہے۔

البتہ سامی دور کے بعد بہت سے ملتانى علماء کے نام اور حالات کتابوں میں موجود ہیں خاص طور سے حضرت شیخ الاسلام ذکر یا ملتانى کے بعد سے یہ شہر اسلامی علوم و فنون اور علماء و مجتہد کا مرجع و مرکز بن گیا، اسی طرح قنوج کے قدیم علماء کے نام اور حالات معلوم نہیں، مگر بعد میں یہاں پر مختلف علوم و فنون کے علماء و فضلاء پیدا ہوئے، چنانچہ ابن جریری نے غایۃ النہایہ فی طبقات القراء میں قنوج کے متعدد قراء و مجددین کا تذکرہ

کیا ہے۔

البتہ لاہور کے چند قدیم علماء کے حالات ملتے ہیں، جنہوں نے اپنے دور میں عالمی شہرت پائی، اور سامی دور حکومت کے حنات و برکات میں ان کا شمار ہوتا ہے، شیخ اسمعیل لاہوریؒ آپ سرزمین ہند میں مبلغین و داعیان اسلام میں سے ہیں آپ کے ہاتھ پر بہت سے کفار مشرکین نے اسلام قبول کیا، حدیث و تفسیر میں بھی آپ کو امامت کا درجہ حاصل تھا، حدیث و تفسیر کے علوم پہلی بار آپ کے ذریعہ لاہور میں عام ہوئے لاہور ہی میں ۸۴۸ھ میں فوت ہوئے۔

ابوالفتح عبدالصمد بن عبدالرحمن لاہوریؒ ابوالفتح عبدالصمد بن عبدالرحمن اشعنی لاہوریؒ لاہوریؒ نے سمرقند میں علم حاصل کیا، اور ۸۴۸ھ میں لاہور میں وفات پائی، آپ کا تذکرہ سمعانی نے کتاب الانساب میں کیا ہے۔

ابوحن علی بن عمرو بن حکم لاہوریؒ آپ محدث ہونے کے ساتھ ساتھ زبردست ادیب و شاعر تھے، انداز گفتگو بڑا پیارا تھا، حافظہ بہت قوی تھا، حدیث کی روایت حافظہ ابوعلی ظہیر بن ابیاس بن سعید سے کی تھی، اور ان سے حافظہ ابو الفضل محمد بن ناظر سلامی بغدادی نے روایت کی، سمعانی نے آپ کا تذکرہ لکھا ہے،

عمرو بن سعید لاہوریؒ آپ حافظہ ابو موسیٰ مدنی اصبہانی کے شیوخ میں سے ہیں متعدد علماء سے حدیث کی روایت کی ہے، یا قوت حموی نے بجم البلدان میں آپ کا تذکرہ کیا ہے۔



## دولتِ معدانیہ مکران

یوں تو مکران اور سندھ سے مسلمانوں کا تعلق کسی نہ کسی حد تک خلافتِ راشدہ ہی میں قائم ہو چکا تھا اور خلافتِ فاروقی ہی میں مسلم فاتحوں کے قدم اس سرزمین کی سرحد تک آچکے تھے، مگر ان کا باقاعدہ فاتحانہ داخلہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ہوا، فتوحات میں مکران کی فتح کا تذکرہ یوں ملتا ہے کہ زیاد بن ابوسفیان نے عہدِ معاویہ میں بنو ہذیل کے ایک مجاہدستان بن سلمہ بن مجتہد ہذلیؓ کو ان اطراف کا حاکم بنا کر بھیجا، یہ بڑے صاحبِ فضل و کمال اور خدا پرست ہندگ تھے ان ہی کے متعدد ہاتھوں مکران فتح ہوا، اور اس وقت سے مسلمانوں کے انتظامی امور و معاملات اور طاقت کا مرکز بننا۔ بلاذری کا بیان ہے:-

فأُتي الشَّخْرَاءُ، ففتح مکران عنوةً سنان نے مکران کو طاقت کے ذریعہ فتح و مصوّرھا و اقام بھا، و ضبط کیا، اور اسے آباد کر کے وہیں اقامت الیلا دی۔ اختیار کی اور ملکی استقامات کیے۔

ابنِ محبتؒ نے اپنی قابلیت و صلاحیت سے کام لے کر مکران کو ان اطراف میں آنیوالے عمال و حکام کا مرکز بنا دیا، اور اموی دور کے گورنرز یہیں منتقل قیام کرنے لگے، اس کے بعد زیاد بن ابوسفیان نے قبیلہٗ ازہ کے راشد بن عمرو جدیدی کو ان



اطراف کا حاکم بنایا جس نے مکران آنے کے بعد قیقان، رگیگان، علاقہ قلات، وغیرہ کو فتح کیا، راشد فتوحات و غزوات کی ذمہ داری سنبھالتے تھے، اور سان رعایا کا انتظام اور ملکی معاملات دیکھتے تھے، سان کی انتظامی قابلیت دیکھ کر زیادہ نے راشد کی موجودگی ہی میں ان کو مکران کے حدود کی حکومت سپرد کر دی، سان نے دو سال تک سن و خوبی کے ساتھ ملکی انتظامات چلائے جس کے باعث مکران مدتوں اموی حکام و عمال کے لئے پُر امن مرکز بنا رہا۔

مکران اور سندھ میں طوائف الملوک اس کے بعد حجاج بن یوسف نے سان کی گورنری کی تاریخ اور عمالیوں کا فتنہ سنبھالتے ہی سعید بن اسلم نے زعمہ طائی کو مکران اور اس کے اطراف کا حاکم بنا کر بھیجا، مگر اس درمیان میں مکران کے حالات میں ابتری آچکی تھی، سعید کو یہاں آتے ہی ایک بہت بڑے فتنے سے دوچار ہونا پڑا، جس میں اسے ناکامی ہوئی، اس کی تفصیل یہ ہے کہ معاویہ بن حارث علانی اور محمد بن حارث علانی دو بھائیوں نے مل کر سعید کے خلاف خروج کر کے علم بغاوت بلند کیا جس کے نتیجے میں سعید بن اسلم مارا گیا، اور یہ دونوں بھائی حدود مکران پر قابض ہو گئے مکران بلکہ سندھ میں اموی خلافت کے خلاف خروج و بغاوت کا یہ پہلا دن تھا، جس نے آگے چل کر یہاں طوائف الملوک کے لیے راستہ ہموار کر دیا اور اموی و عباسی خلافت کے مقابلہ میں ان ہی کے حکام و امراء یا دوسرے افراد نے اپنی چھوٹی چھوٹی حکومتیں بنالیں، محمد بن حارث علانی اس اقتدار پسند جماعت کا سربراہ تھا، جس کے نقشِ اول کے مقابلہ میں ہر مغلوب نے نقشِ ثانی کو بہتر بنانے کی کوشش کی۔

عصر میں عبد الرحمن بن محمد بن اشعث نے قراء و عباد کی ایک جماعت لے کر حجاج کے مظالم کے خلاف خروج کیا، مگر ابن اشعث اور جماعت قراء و عباد کو ناکامی ہوئی یہ لوگ ناکامی کے بعد عالم اسلام کے مختلف بلاد و امصار میں جا کر پناہ گزین ہو گئے،

یابیوں کہیے کہ حجاج کے خلاف فضا ہوا کرنے لگے، محمد بن حارث علانی بھی ابن اشعث کی تحریک میں شامل تھا وہ عمان سے ہوتا ہوا سندھ چلا آیا، اور راجہ داہر بن صرصرہ کی پناہ میں زندگی بسر کرنے لگا، اسی زمانہ میں سعید بن اسلم مکران کا عامل بن کر آیا، اس نے ایک شخص صفوی بن لام حامی کو اس کے ایک جرم پر قتل کر دیا، چونکہ یہ شخص محمد بن حارث علانی کے قبیلہ کا تھا، اس لیے محمد بن حارث علانی کو سعید بن اسلم کے خلاف خروج کرنے کا موقع مل گیا، اور قبائلی عصبيت کے نام پر محمد اور معاویہ دونوں بھائیوں نے پانچ سو کی جمعیت لے کر سعید کو قتل کر ڈالا، اور خود مکران پر قابض و دخل ہو گئے،

جب حجاج بن یوسف کو اس ناگوار واقعہ کی خبر ملی تو، اس نے مجاہد بن سعید تمیمی کو یہاں کا عامل بنا کر بھیجا، مجاہد نے آتے ہی پچھلی شکست کا بدلہ لیا اور جنگ کر کے مکران پر قبضہ کیا اور دونوں علانی بھائیوں نے اپنی جمعیت لے کر اور میں جا کر پناہ لی، یہ واقعہ ۸۰ھ کا ہے جب محمد بن قاسم نے اور پر حملہ کر کے راجہ داہر کو قتل کر دیا تو محمد بن حارث علانی کو اپنے متعلق خطرہ محسوس ہوا، اور وہ وہاں سے بھاگ کر برہنا آباد راجہ جے سنگھ کے یہاں پہنچا بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ محمد علانی نے واپس آ کر محمد بن قاسم سے امن چاہا، اور انھوں نے امن دے دیا، ان تمام گہریوں میں معاویہ علانی بھی اپنے بھائی کے ساتھ ساتھ رہا، اور اسے بھی محمد بن قاسم نے پناہ دی۔

بہر حال مجاہد بن سعید تمیمی نے مکران سے عمالیوں کو نکال کر اطراف و جانب میں اپنی فتوحات کا دائرہ وسیع کیا اور یہاں کی کھوئی ہوئی مرکزیت کو یوں واپس کر لیا کہ سان بن سلمہ بن محق کے دور کی یاد تازہ ہو گئی، ایک شاعر نے مجاہد کے ان کارناموں کو سراہا ہے۔

ما من مشاہدك التي شاهدها  
ولا يزيلك ذكركها جاعا

راے مجاہد! تم نے جس معرکہ میں شرکت کی، اس کی یاد تم کو فوت دیتی ہے

افسوس کہ مجاہد سندھ آنے کے ایک ہی سال بعد فوت ہو گیا، اور اس کے کارناموں کی



بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حجاج نے جامعہ کے بعد محمد بن ہارون بن ذراع غزری کو یہاں روانہ کیا جس نے مکران کی فتوحات کو مکمل کیا، مگر بعد میں اس کی اولاد نے مکران پر قبضہ کر لیا، یہ قبضہ مستقل حاکمانہ انداز میں نہیں معلوم ہوتا۔

عیسیٰ بن معدان، مہاراج | البتہ چوتھی صدی ہجری کے وسط میں مکران کے حالات بدل حاکم مکران، حدود ۳۳۲ھ گئے، اور ایک شخص نے غلبہ و اقتدار حاصل کر کے اپنی مستقل حکومت کا اعلان کر دیا، اس شخص کا نام عیسیٰ بن معدان تھا جسے مقامی زبان میں لوگ مہاراج کے لقب سے یاد کرتے تھے، یہی دولت معدانیہ مکران کا مورث اعلیٰ اور باقی ہے اس کا تذکرہ سب سے پہلے اصطخری نے ان الفاظ میں کیا ہے،

والمتغلب علیہا رجل بعیسی بن عیسیٰ بن معدان نامی ایک شخص مکران پر قابض معدان، ویسمی بلسانہم مہاراج وخیل ہر جسے لوگ اپنی زبان میں مہاراج کہتے ہیں ومقامہ بمداینہ کینجہ اس کی جائے قیام شہر کینجہ۔

یا قوت حموی نے معجم البلدان میں اصطخری کی یہی عبارت نقل کی ہے، البتہ اس میں عیسیٰ بن معدان کے زمانے کی تعیین کر کے حدود ۳۳۲ھ بتایا ہے، اس نے لکھا ہے والمتغلب علیہا فی حدود ۳۳۲ھ اور مکران پر ایک شخص ۳۳۲ھ کے حدود رجل یعرف الخ میں قابض ہو گیا۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ عیسیٰ بن معدان مورخ اصطخری کا معاصر تھا کیونکہ اس کا زمانہ بھی حدود ۳۳۲ھ ہی میں ہے،

ان دونوں بیانات سے معلوم ہوتا ہے کہ عیسیٰ بن معدان مکران کا پہلا متغلب و شخصی حکمران

۱۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو فتوح البلدان، باب فتوح السند، ۱۔ ۱۷۸۔

۲۔ معجم البلدان ج ۸ ص ۱۳۲۔

بیرہ صدیوں پہلے قائم کی تھی اور وہ غلطائے عباسیہ کے نام کا خطبہ تک نہیں پڑھتا تھا نہ ہی سندھ کے دیگر متغلبین کی طرح یہ کسی اطاعت و امان میں تھا۔ نیز معلوم ہوتا ہے کہ عیسیٰ بن معدان کسی مشہور خاندان اور قبیلہ سے تعلق نہیں رکھتا تھا، اور نہ ہی اس کی خاندانی روایات تھیں، بلکہ غلبہ و اقتدار سے پہلے وہ کوئی قابل ذکر حیثیت نہیں رکھتا تھا، اس کے باوجود اس نے اپنی ذاتی قابلیت سے مکران میں کامیاب اور مضبوط حکومت قائم کی، جسکی وجہ سے حوام نے اسے اپنی زبان میں مہاراج دشنشاہ کا لقب دے دیا، یا خود اس نے اپنے لیے رواج دیا۔

عیسیٰ بن معدان مہاراج کے عربی نام اور ہندی لقب کی مناسبت سے یا قوت حموی کا یہ بیان قابل توجہ ہے کہ کابل اور غزنین کے بیچ میں بان نامی ایک شہر ہے جس کے باشندے ان خوارج کی اولاد میں سے ہیں جن کو مہلب بن ابی صفرو نے شکست دے کر عراق وغیرہ سے بھگا دیا تھا، یہ لوگ دسویں صدی ہجری تک اپنے آباء و اجداد کے مذہب پر رہ کر مقامی بادشاہ کے تابع ہیں، ان میں تاجر، سرمایہ دار، عالم اور ادیب سب ہی ہیں جو اپنے قریب کے سندھ اور ہندوستان کے حاکموں اور بادشاہوں سے راہ و رسم رکھتے ہیں، اور خاص بات یہ ہے کہ

وکل واحد من رؤسائہ واسم ان کے ہر بڑے آدمی کے در نام ہوتے ہیں ایک بالعمیۃ، واسم بالہندیۃ عربی زبان میں اور دوسرا ہندی زبان میں۔

خود مکران بلداً الخوارج تھا، اور عراق سے لے کر مکران و طوران تک خاجیوں کی سرگرمیاں جاری تھیں، ہو سکتا ہے کہ یہ عیسیٰ بن معدان بان شہر کے خوارج سے ہو، جس نے اپنے قریبی علاقہ مکران پر قبضہ کر کے اپنے عربی اور ہندی کے دونوں ناموں سے شہرت پائی۔

عیسیٰ بن معدان کے سلسلہ میں ایک اور واقعہ قابل توجہ ہے جسے قاضی ابوطی تنوخی

۳۔ معجم البلدان۔



متوفی ۳۵۳ھ نے اپنی کتاب نشوات الحاضرہ و اخبار المذاکرہ میں قاضی احمد بن سیاری زبانی نقل کیا ہے، احمد بن سیار نے کہا ہے کہ میں نے عمان میں تیز مکران کے ایک شیخ سے ملاقات کی، جسے لوگ ثقہ اور جری امور و معاملات میں ماہر سمجھتے ہیں، اس مکرانی شیخ نے بیان کیا کہ ہندوستان (مکران) کے ایک حاکم کے خلاف ایک خارجی نے ظلم و بغاوت بلند کر کے مکران پر قبضہ کیا، اور حسن و خوبی کے ساتھ اپنے مقبوضہ علاقہ کا انتظام چلایا، وہاں کے حاکم نے اس خارجی کے مقابلہ کے لیے فوج روانہ کی، جسے اس نے شکست دے دی اس کے بعد حاکم نے خود اس سے مقابلہ کا ارادہ کیا، مگر اس کے وزیروں نے روک لیا اور کہا کہ آپ ایسا نہ کریں کیونکہ آپ کی فوج سے خواجہ کی طاقت ختم ہو سکتی ہے، یہ خارجی شخص اتنا طاقتور نہیں ہے کہ شاہی فوج کا مقابلہ کر سکے چہ جائیکہ آپ بہ نفس نفیس اس کے مقابلہ کے لیے نکلیں، مگر حاکم نے اپنے وزیروں کی ایک نہ سنی، اور اس خارجی کے مقابلہ کے لیے نکل کر مارا گیا، خارجی نے اس کے شاہی محل اور مملکت پر نکل قبضہ کر کے بادشاہوں کی طرح نہایت اچھے طریقے پر ملکی نظام چلایا، جب کچھ دن گزر گئے اور اس کی نینک نامی اور شان و شوکت کا شہرہ اطراف و جانب میں ہو گیا تو اس نے اپنی مملکت کے حکماء اور دانش مندوں کو اپنے دربار میں جمع کیا اور اپنے ماتحت حاکموں کو لکھا کہ وہ بھی ہر شہر سے ایک سو عقالار و مدبرین کو دربار میں روانہ کریں، چنانچہ جب یہ سب کے سب دربار میں جمع ہو گئے تو ان میں سے صرف دس عقل مندوں کا انتخاب کیا، اور ان کے ساتھ اپنے دار السلطنت کے دس عقل مندوں کو لیا، پھر ان کے سامنے یہ بات رکھی کہ ہر عقل مند آدمی کے لیے ضروری ہے کہ اپنے عیوب کو تلاش کر کے ان کو ختم کرے لہذا آپ تمام لوگ اگر میری ذات میں یا میری حکومت میں کوئی نقص اور عیب دیکھتے ہوں تو مجھے اس سے مطلع کریں، اس پر سب نے مل کر غور کیا اور اتفاق رائے کہا کہ ہم صرف ایک عیب دیکھتے ہیں اگر جاں بخشی ہو تو عرض کریں اس نے خوشی سے بیان کرنے کی اجازت دے دی، انھوں نے کہا ہم آپ کی ہر بات نئی دیکھتے

ہیں، یعنی آپ کی سلطنت خاندانی نہیں ہے۔ یہی ایک عیب ہے، بادشاہ نے کہا کہ بتاؤ مجھ سے پہلے یہاں تمہارا جوادشاہ تھا وہ کیسا تھا؟ سب نے کہا کہ وہ بادشاہ کا بیٹا تھا، بادشاہ نے کہا اس کا باپ کیسا تھا؟ سب نے کہا وہ بھی بادشاہ کا بیٹا تھا، بادشاہ نے پھر وہی سوال کیا اور انہوں نے وہی جواب دیا، اسی طرح بادشاہ سوال کرتا رہا اور وہ جواب دیتے رہے، یہاں تک کہ دس گیارہ پشت تک گینا نے کے بعد آخری بادشاہ کے بارے میں سب نے کہا کہ اس نے اپنے غلبہ و اقتدار سے حکومت حاصل کی تھی، اس پر بادشاہ نے کہا کہ میں وہی بادشاہ ہوں، جس نے خود حکومت حاصل کی تھی، اگر میری یہ حکومت حسن انتظام کے ساتھ باقی رہی، تو میرے بعد میری اولاد کے قبضہ میں رہے گی، اور اسی طرح خاندانی بادشاہت بن جائے گی جس طرح تمہارے سابق بادشاہ کی تھی، بادشاہ کے ایک جواب پر تمام عقلدار و مدبرین اس کے سامنے مسجد میں جھک گئے، یہاں کا دستور ہے کہ لوگ جب کوئی اچھی چیز دیکھتے ہیں، یا کسی دلیل سے قائل ہو جاتے ہیں تو ایسا ہی کرتے ہیں اس واقعہ کے بعد اس متغلب خارجی بادشاہ کی شان و شوکت اور غلبہ و اقتدار میں ترقی ہوتی گئی۔

اس پورے واقعہ میں اس خارجی بادشاہ کا نام ہے اور مقام کی تصریح ہے، مگر مکران اور واقعہ کے رخ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ عیسیٰ بن معدان متغلب تیز مکران کا واقعہ ہے اور اس کا تعلق ۳۳۳ھ کے صدقہ سے ہے۔

بعض واقعات و روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ۳۳۳ھ میں تیز مکران پر عبداللہ کی فوجوں نے قبضہ کر لیا تھا جبکہ ردہ عبداللہ کے مخالف و باغی بلوچیوں کی سرکوبی کر رہی تھیں، ابن سکویہ نے تجارت الامم میں لکھا ہے کہ عبداللہ کے زمانہ میں سوجانیہ نقص اور بلوچ و غیرہ متغلب ہو کر باغی ہو گئے اور ان کی قیادت ابو سعید مازنی اور اس کی







اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ دولتِ معدانیہ مکران کا تیسرا حکمران بڑا دلیر اور حوصلہ مند تھا، باپ کے مرتے ہی اس نے مکران پر مکمل قبضہ کر کے اپنی فوج تیار کر لی جس کو لے کر غزنوی جیسی آندھی پانی کی طرح بڑھنے والی طاقت سے مقابلہ کیا اور شکست کھا کر پھر قسمت آزمائی کی، حتیٰ کہ بہادری کے ساتھ جنگ میں کام آگیا، اور اسے مکران پر زیادہ دنوں حکومت کرنے کا موقع نہ مل سکا۔

ابوالعسا کر حسین بن معدان بن عیسیٰ بن معدان | ابوالعسا کر کا تذکرہ اس کے بھائی عیسیٰ کے ضمن میں اور پہلے چکا ہے، یہ ۶۲۵ھ میں اپنے بھائی عیسیٰ کے قتل ہونے پر مکران کا حکمران بنا، ابن ابی اصیبعہ کے ایک بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی کنیت ابوالعسکر تھی اور نام حسین تھا، اور یہ علم طب میں خاص لگا رہتا تھا، چنانچہ ابن ابی اصیبعہ نے طبقات الاطباء میں مشہور مصری طبیب ابوالحسن علی بن رضوان متوفی ۵۵۴ھ کے ذکر میں اس کی تصنیفات و رسائل کے بیان میں لکھا ہے۔

نسخة المستور الذي الفذلا ابن رضوان کی تصنیفات میں اس دستور کا نسخہ  
ابوالعسکر الحسین بن معدان مملک | جس ہے جسے مکران کے بادشاہ ابوالعسکر حسین بن  
مکران فی حال علت الفالج فی معدان نے بائیں جانب کے فالج کے بارے میں  
مشقة الأیسر وجواب ابن رضوان | لکھ کر بھیجا تھا، اور ابن رضوان نے اس کا  
رد لکھا۔

اس سے ابوالعسا کر کی علم دوستی اور غیر ملک کے اہل علم سے علمی مباحث و مسائل میں خط و کتابت کا بھی پتہ چلتا ہے، چونکہ اس کی حکومت سراسر سلطان مسعود غزنوی کی مرہونِ منت تھی، اس لیے اپنے خاندان کے حکمرانوں کے خلاف اس نے سلطان مسعود کے نام کا

خطبہ پڑھا، اور اس کی اطاعت و امان میں اپنی حکومت قائم کی، علامہ ابن خلدون نے لکھا کہ  
واسطولی ابوالعسا کر علی البلاد، | اور ۶۲۵ھ میں ابوالعسا کر نے ملک پر اپنی  
وصلت لکھا و خطب فیہا للسلطان | حکومت قائم کر کے سلطان مسعود کا خطبہ  
مسعود و ذالک منہ ثلثین و عشرين | پڑھا۔

مکران کے معدانی حکمرانوں میں ان چار کے نام و نشان کے علاوہ اب تک ہم کو کسی اور  
حاکم کا نام نہیں مل سکا، اور خیال ہے کہ اسی ابوالعسکر حسین بن معدان کے زمانہ میں ۶۲۵ھ  
میں غوری سلطنت نے مکران پر قبضہ کر لیا۔

سلطان غیاث الدین غوری کے ہاتھوں | دولتِ غزنویہ ۶۳۵ھ میں شروع ہوئی اور ۷۱۳ھ  
دولتِ معدانیہ مکران کا خاتمہ ۶۲۵ھ میں | برس تک شان و شوکت کے ساتھ قائم  
رہ کر ختم ہو گئی، اس دور میں بنو الحسین بلادِ غور پر سلطنت غزنویہ کے ماتحت حکمران تھے، ان  
بنو الحسین کے چار بڑے بڑی شان و شوکت کے مالک تھے، محمد شوری، حسین شاہ اور سام  
محمد کے بعد اس کا بھائی حسین شاہ، پھر شوری، پھر علاء الدین غوری بادشاہ ہو کر ۶۴۵ھ  
میں فوت ہوا، اور اس کا بھتیجا ابوالفتح غیاث الدین غوری تختِ غزنین پر بیٹھا، اسی غیاث الدین  
غوری نے مکران اور عمان کی حکومتوں کا خاتمہ کیا، علامہ ابن خلدون نے لکھا ہے:

واستقل امر غیاث الدین، فصار | جب غیاث الدین کا زور مہاتر وہ ۶۴۵ھ میں  
الی غزرت ستہ احدی و سبعین | غوری، قطبی اور خراسان کی فوجوں کو لے کر غزنین  
فی عساکر الغوریہ والظہیر والخراسان | گیا، اور غزنیوں کو شکست دے کر غزنین پر  
ولقی الغز فغنز مهم و ملک غزوتہ | فتح کر لیا، پھر وہاں سے کرمان، اور شہزادان  
من أیدیہم، و سار الی کرمان | جا کر ان دونوں پر قبضہ کیا، یہ کرمان غزنین اور  
وشنوبان فملکہما و کرمان ہذا | ہندوستان کے درمیان ہے، یہ وہ کرمان نہیں



بین غزنی و الهند و لیست کرمان  
 المحرقه سارغیاث الدین  
 الی لہا و لیست کرمان  
 بن بہرام مشاہد

اس سے کچھ پہلے اسی قسم کی ایک عبادت بیاض کے بعد کافی ہے جس میں ہے کہ وہ پھر غزنین سے کرمان اور شہوران گیا اور ان دونوں پر قبضہ کیا، یہ کرمان غزنین اور شہوران کے درمیان ہے اور مشہور ملک کرمان نہیں ہے بلکہ انجو

ان دونوں جماعتوں میں کرمان اور شنوران مدحقیقت مکران اور طوران کی بگڑی ہوئی شکلیں ہیں، تعجب ہے علامہ ابن خلدون میسا بالغ نظر مورخ مکران کو کرمان ہی تسلیم کرنا ہے اور مشہور ملک کرمان ہرنے کا انکار کر کے اسے غزنین اور ہندوستان کے درمیان ایک ملک قرار دیتا ہے، حالانکہ یہ صرف مکران ہی ہو سکتا ہے جس کے بعد غیاث الدین نے لاہور کا قصد کیا، اور دونوں عبارتوں میں کرمان کے ساتھ جوشنوران کا نام آیا ہے وہ طوران پر مزید تعجب کی بات یہ ہے کہ تاریخ ابن خلدون میں متعدد مقامات پر مکران اور طوران کے نام صحیح طور پر کئے ہیں، مگر یہاں پر ابن خلدون فن کے علاوہ ان دونوں محرف ناموں کی توجیہ کر کے گویا ان کو صحیح مانا ہے الغرض دولتِ معدا یہ مکرانِ مشہرہ کے حدود میں قائم ہوئی اور مشہرہ میں سلطان غیاث الدین خوری کے ہاتھوں ختم ہو گئی اور اس کی مدت حکومت ایک سو اکتیس سال ہے۔

معدانیوں کا نظام مملکت | مکران کی دولت معدانیہ موروثی اور خاندانی تھی، بانی سلطنت معدان بن عیسیٰ نے اپنا مرکز و مقام شہر کیز کو بنایا تھا، مگر اس کے بیٹے معدان بن عیسیٰ کے زمانہ میں دار السلطنت تیز بن گیا اور بعد میں مستقل

مرکز بناربا اسی وجہ سے یہ تیز مکران مشہور ہوا، معلوم نہیں کس وجہ سے معدنیوں نے مکران کے قدیم اور مشہور دارالسلطنت، غنچپور کو کسی وقت اپنا مرکز نہیں بنایا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ منصورہ اور ملتان کے عرب حکمرانوں کی طرح مکران کے یہ عرب حکمران بھی مرکزی شہر سے کچھ دور رہنا پسند کرتے تھے، اور کھلی آب دہوا میں عربی ذوق کی زندگی گزارتے تھے۔

معدنی حکمرانوں میں سے کسی کے بارے میں کسی سیاح و مورخ نے  
کامل خود مختاری

یہ تصریح نہیں کی کہ وہ خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھتا تھا یا خلافت عباسیہ  
سے تعلق رکھتا تھا، بلکہ سب کے بیان سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنے علاقہ کے بالکل  
آزاد حکمران تھے اور کسی اندرونی یا بیرونی طاقت سے ان کا کوئی تعلق نہیں تھا۔ چونکہ وہ یہ نہیں  
تھے کہ منصورہ اور ملتان والوں کی طرح مرکز خلافت بغداد سے مستطیع ہو کر خلیفہ کے نام کا  
خطبہ پڑھیں، اور نہ شیعہ ہی تھے کہ اس زمانہ کی سب سے بڑی شیعہ طاقت یعنی منصور  
افریقہ کے فاطمیوں سے نسبت رکھیں جیسا کہ بعد میں ملتان کے اسماعیلی شیعہ حکمرانوں نے کیا  
بلکہ وہ خارجی تھے اس لیے کسی کے نام کا خطبہ نہ پڑھ سکے اور نہ عقیدہ متدیانہ یا دوسرے تعلق  
پیدا کر سکے، البتہ ابو العباس نے سلطان مسعود غزنوی کے نام کا خطبہ پڑھا، مگر حکومت کی  
بنیادی پالیسی میں یہ بات نہیں تھی بلکہ سلطان مسعود کی احسان مندی کی وجہ سے تھی۔

کربان و کربان اور طوران کا پورا علاقہ نہایت قدیم سے شہر اور  
بنو معدان خارجی تھے۔ خوارزم کی جولان مگما تھا، اور اس کے اطراف میں ان ہی کا عمل  
دخل تھا، مسعودی نے اپنے زمانہ میں کربان کے بارے میں لکھا ہے،

بلاد مسکران، وہی ارض الخوارج  
بلاد مسکران خارجوں کا وطن و مسکن ہے،  
الشرابہ

ہنومعدان ان ہی خواجہ میں سے تھے جو بین اطراف میں راجہ خلافت عباسیہ کے



خلاف خروج و بغاوت کو اپنا مذہبی فریضہ سمجھتے تھے، نیز ان حکمرانوں کے جو واقعات پہلے درج ہو چکے ہیں، ان سے ان کا خارجی ہونا معلوم ہوتا ہے، ان کا خوارج ہونا یقینی ہے اور خارجی نہ ہونا ظنی ہے جس کے لیے دلیل کی ضرورت ہے،

دولتِ معدانیہ کے عالم حکمران عادل و منصف اور عدل و انصاف اور رعایا پروری شریف تھے، ان کے خوارجیت نے ان کو ان معاملات میں مشدد و ہنار رکھا تھا، ان کے یہاں کبار گناہ کار کا کتاب کفر تھا اس لیے انھوں نے حکومت و طاقت پاکر عدل و انصاف اور نیکی کا معاملہ عام کیا، پہلے ہی حکمران کے عدل و انصاف اور رعایا پروری کا حال قاضی ابوعلی تنوخی کے بیان سے معلوم ہو چکا ہے، نیز منکران نے منکران کے حکمران کے بارے میں لکھا ہے۔

علی مکران سلطان علیحدۃ مکران کا الگ بادشاہ ہے، وہ متواضع، وہ مستواضع، عادل، منکران براج اور عادل و منصف ہے، تم لا تری مثلہم گویاں کے بادشاہوں کی مثال نہیں ملے گی۔

مقدسی نے ۳۵۳ھ سے پہلے کے حکمران کے متعلق یہ بات بیان کی ہے اور ایک ہی کو نہیں بلکہ یہاں کے تمام حکمرانوں کو عدل و انصاف اور عاجزی و انکساری میں بے مثال بتایا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے معدانی حکومت کا مزاج ہی یہی تھا، جس نے ان کو مقامی زبان میں مہراج یعنی شہنشاہ کا لقب دیا تھا،

بیدار مغزی اور علم دوستی مکران کا پورا علاقہ وحشی تھا یہاں علی زندگی اور اہل علم کا فقدان تھا، اس کے باوجود معدانی حکمران بہت بیدار مغز اور علم دوست تھے، پہلے حاکم نے اپنی پوری مملکت کے دانائوں اور عقلمندوں کے سامنے جو بات پیش کی وہ اس قدر اونچی تھی کہ تمام عقلمند اسے مان کر جھک گئے۔ ابو العباس نے مصری طبیب ابن

معدان سے قاج لے کر مصر کے بارے میں سوالات کیے جن کا جواب اس نے ایک رسالہ میں لکھ کر بھیجا۔

مکران کے بنو معدان کے حالات، بالکل پردہ خفا میں ہیں، اس لیے ان کے دور حکومت اور خود ان کے بارے میں کوئی تفصیلی بات معلوم نہیں ہو سکی اور جو کچھ رحلات و تواریخ میں ہے وہ نہ ہونے کے برابر ہے،

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بنو معدان اپنے مقبوضہ مکران میں مظہر بن رجا کی مستقل حکومت علاقہ میں رہ کر گن تھے اور ان کو اندرون مملکت امن و امان اور عدل و انصاف کے بعد کسی طاقت سے خطرہ نہیں تھا، یہاں تک کہ ان کے مقبوضہ علاقوں میں بعض ایسے حکمران بھی تھے، جو ان کی سیاست اور حکومت کے بالکل خلاف عباسی خلفاء کا خطبہ پڑھتے تھے اور رعایاؤں کی اطاعت نہیں کرتے تھے، اس کے باوجود وہ کوئی تعرض نہیں کرتے تھے، چنانچہ ان کا ایک معاصر حکمران مظہر بن رجا تھا جو مکران کے علاقہ مشکی میں حکمران تھا اور اس کی یہ حکومت صرف تین مرحلہ کی حدود میں تھی وہ اپنے قب و جوار کے کسی سلطان و امیر کی اطاعت میں نہیں تھا بلکہ براہ راست عباسی خلیفہ کا خطبہ پڑھتا تھا، اصطرخی نے لکھا ہے،

دھولا یحییٰ علیہ السلام الخلیفۃ، وہ خلیفہ کا خطبہ پڑھتا ہے اور اپنے پاس ولا یطیع احدا من المملوک پڑوس کے کسی بادشاہ کا مطیع نہیں ہے۔ المصاحبین لہ

یا قوت حموی نے اصطرخی کا یہ بیان نقل کیا ہے مگر اس میں نام مظہر بن رجا ہے اور اس کا زمانہ حدود ۱۰۰۰ھ میں بتایا ہے، مظہر بن رجا صاحب مشکی یا مشکی کی شان و شوکت اور قوت و طاقت کا اندازہ اس سے ہوتا ہے کہ وہ اطراف و جوارب کی کسی حکومت سے



تعلق نہیں رکھتا اور جو اس کے مرکز سے تعلق نہیں رکھتا وہ اس کے مرکز سے تعلق نہیں رکھتا۔ اس طرح اس کی یہ چھوٹی سی حکومت گویا خلافت عباسیہ کے ایک صوبہ کی حیثیت رکھتی تھی، مشکلی یا مشکہ مکران ہی کا ایک علاقہ ہے جو حدود مکران سے متصل ہے، یہ علاقہ گرم ہوا کے باوجود یہاں کچھ باغات اور کچھ سردیوں کے صوبے پائے جاتے ہیں، مطہر بن رجا نے اسی علاقہ میں غلبہ حاصل کر کے اپنی حکومت قائم کر لی تھی جو صرف تین مرحلوں میں تھی مکران کی معدنی حکومت میں مشکلی کی یہ حکومت، حکومت و حکومت کی بہترین مثال ہے جو امن و انسانیت کے دور میں پائی گئی تھی، جبکہ آج کے دور میں ایک ملک میں ایک حکومت امن و انسانیت اور اتفاق و اتحاد سے نہیں چل سکتی ہے، اغلب یہ ہے کہ مشکلی کا یہ حکمران سنی مذہب کا تھا۔

## حدود سلطنت، مشہور مقامات اور عام حالات

عرب جغرافیہ نویسوں کے بیان کے مطابق مکران ایک وسیع و عریض ولایت ہے جو ساحل سمندر پر واقع ہے اس میں بہت سے شہروں و قریات ہیں، اس کے مغرب میں کرمان، شمال میں سبستان، جنوب میں سندھ اور مشرق میں ہندوستان ہے، علمائے فلکیات کا خیال ہے کہ اس علاقہ کا تعلق برج قمر سے ہے اسی لیے یہاں سرسبزی و شادابی پائی جاتی ہے اور لفظ مکران بھی ہے جو ماہ و کرمان تھا، کثرت استعمال سے مکران ہو گیا، بعض مورخوں کا خیال ہے کہ اس کا نام حضرت لڑخ علیہ السلام کی اولاد میں مکران بن نازک بن سام بن نوح کے نام پر ہے، جو بابل سے نکل کر اس علاقہ میں آباد ہو گیا تھا۔

مکران کسی خاص شہر یا مقام کا نہیں بلکہ پورے ساحلی علاقے کا نام ہے جس کے دو کھلے ہوئے حصے ہیں، ایک بلاد و امصار کا حصہ جو اپنے علاقائی ناموں سے مشہور ہے،

مراسیہ سندھ سے دور رہا کر کے شہروں میں یہ نام لکھے ہیں، کبیر، تیز قنبر پور، بر، بند، قصر قند، درک، قلعہ فرہ، وہ لکھتا ہے یہ تمام شہر چھوٹے چھوٹے ہیں، البتہ اکیل اور قنبلی، یہ دونوں بڑے شہر ہیں۔

ان کے علاقہ مکران میں کئی بڑے بڑے علاقے ہیں جو اپنے نام سے مشہور ہیں، ایک علاقہ کا نام خروج ہے، جس کا جڑا اور مرکزی شہر راسک ہے، دوسرے علاقہ کا نام حیدران ہے، یہاں قانید ..... اور گنے کی پیداوار بہت زیادہ ہوتی ہے اس لیے یہاں سے پوری دنیا میں جاتی ہے، اور تیسرے علاقہ کا نام مشکلی ہے، جو کرمان کی سمت ہے اور جس پر مطہر بن رجا قابض ہے۔

مقدسی نے ششم سے پہلے مکران کی وسعت بیان کرتے ہوئے پنجپور کو یہاں کا دارالسلطنت بتایا ہے، اور شہروں میں مشکہ، کلچ، سرانے شہر، برور، خواش، ورنک، جالک، دزک، دشت علی، اور تیز کے نام لکھے ہیں، پھر لکھا ہے کہ فارسی (اصطری) نے یہ شہر بتائے ہیں، کبرون، راسک، اس کے بارے میں لکھا ہے کہ یہ علاقہ خروج کا شہر ہے، بند، قصر قند، اصفہ، قنبر، قنبلی، ارمائیل۔

ان دونوں جغرافیہ نویسوں اور سیاحوں کے بیانات میں جو کئی بیٹی اور مقامات کے ناموں میں تبدیلی پائی جاتی ہے اس کا سبب یہ ہے کہ ان کے زمانوں میں مکران کی حدود مختلف تھیں اور شہروں کے ناموں میں تلفظ اور املاء کے فرق کی وجہ سے اختلاف ہو گیا۔

یہ قنبر پور، قنبر پور، قنبر پور اور قنبر پور وغیرہ شکلوں میں لکھا ہوا ملتا ہے، پنجپور مگر اصل لفظ پنجپور ہے، جو مکران کا پایہ تخت تھا، مقدسی کے بیان کے مطابق یہاں مٹی کا قلعہ ہے، جس کے چاروں طرف خندق ہے، یہ شہر باغات سے



آباد ہے، اس کے دو دروازے ہیں ایک باب طوران، اور دوسرا باب تیز، جامع بہ  
وسط بازار میں واقع ہے، لوگ دنیا کا پانی پیتے ہیں، یہاں کے مسلمان برائے نام مکران  
ہیں، ان کی زبان بلوچی اور غیر فصیح ہے۔ اسی نے لکھا ہے کہ قزلبور مکران کا سب سے بڑا شہر  
ہے۔ یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ قزلبور مکران کا سب سے بڑا شہر ہے، اور اس کے اطراف  
و جوانب دور دور تک ہیں، جو اسی سے متعلق ہیں۔

تیز ساحلی شہر ہے اور مکران اور اس کا قوامی بندرگاہ تھا، اسے مکران کے  
ساتھ ملا کر تیز مکران بولتے تھے، اس کی آبادی اور عمارت ملتان سے نصف  
تھی، یہاں ہرے بھرے باغات تھے، اس کے سامنے مغرب میں عمان واقع تھا یہاں تعلیم  
عالمات میں تھا، طول البلد بیاسی اور دو ثلث درجہ، اور عرض البلد اٹھائیس اور دو  
ثلث درجہ ہے مقدسی نے یہاں کی دینی و علمی کیفیت ان الفاظ میں بیان کی ہے  
کہ یہاں پر اچھی اچھی رابطین میں، جامع مسجد خوبصورت ہے، لوگ متوسط درجہ کے  
ہیں، نہ ان میں علم ہے اور نہ وسعت ظرفی ہے۔

کیسریاتج یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ کیز کو بعض لوگ کچھ بھی کہتے ہیں، یہ  
مکران کے مشہور شہروں میں سے ہے پہلے اسی میں مکران کا حاکم رہتا تھا  
کیز اور تیز کے درمیان پانچ مرحلہ کا فاصلہ ہے اور خود مکران دونوں کے بیچ میں ہے، یہ بھی  
مکران کی بندرگاہ ہے، یہاں بہت سے باغات ہیں کیز اور پنجپور کے درمیان دو  
مرحلوں کا فاصلہ ہے۔

علاقہ مکران میں معمولی سا شہر تھا جو آٹھویں صدی تک مٹ چکا تھا، علامہ ذہبی نے  
مکتبہ میں اس کا تذکرہ کیا ہے۔

۱۔ احسن التقاسیم ص ۳۷۸۔ ۲۔ مسالک الممالک ص ۱۷۷۔ ۳۔ معجم البلدان ج ۷ ص ۱۹۳۔  
۴۔ معجم البلدان ج ۷ ص ۳۰۵۔ ۵۔ المشتبہ فی الرجال ج ۲ ص ۵۵۳۔

خاشک یا خواش اسے مقدسی نے خواش اور یا قوت نے خاشک لکھا ہے، یہ بھی مکران  
کے مشہور شہروں میں سے تھا، اس میں ایک مسجد تھی جس کے متعلق  
لوگوں کا خیال تھا کہ یہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی مسجد ہے۔

اسا ماٹیل اسے ارنیل بھی کہتے ہیں، بقول اصطرطی اریٹیل اور قبلی دونوں بڑے  
بڑے شہر تھے، ان کے درمیان دو منزل کا فاصلہ تھا، اور یہ دونوں شہر دیبل و مکران کے  
بیچ میں واقع تھے، اریٹیل سمندر سے نصف فرسخ کی دوری پر تھا۔

درک (دورک) اس کے اور پنجپور کے درمیان تین مرحلہ کا فاصلہ تھا اور یہاں سے  
راسک تین مرحلہ پر تھا،

راسک مکران کی طرف حدود مکران کا ایک وسیع و عریض علاقہ تھا جسے خروج  
یا مدینہ الخروج کہتے تھے، یہاں خوارج کی بہت زیادہ آبادی تھی، گویا یہ علاقہ ان ہی کا  
تھا، اسی علاقہ کے مرکزی شہر کا نام راسک تھا، یہ پورا علاقہ گرم تھا۔

مکران کا ایک علاقہ جدران کے نام سے مشہور تھا، یہاں باغات  
اور گنے کے کھیت بہت زیادہ تھے، اور یہاں کی بنی ہوئی جہانزیہ  
دنیا بھر میں جاتی تھی، یہ پورا علاقہ بھی خارجیوں سے آباد تھا۔

علاقہ خنز زمان مقدسی نے لکھا ہے کہ علاقہ مشک سے متصل ایک اور علاقہ خوزان  
نامی پڑتلہ جو تین مرحلوں میں پھیلا ہوا ہے، یہاں باغات اور درخت کم ہیں مگر سرد  
و گرم دونوں موسموں کی چیزیں پائی جاتی ہیں۔

راہوق اور کلوان کے دو علاقے مقدسی نے لکھا ہے کہ راہوق اور کلوان دو علاقے  
ہیں جو ایک دوسرے سے ملے ہوئے ہیں، اوائل دونوں کا تعلق مکران سے ہے، بعض  
لوگ راہوق کو منصورہ کا علاقہ قرار دیتے ہیں، یہاں بھلوں کی پیداوار کم ہے۔

۱۔ معجم البلدان ج ۳ ص ۳۸۸۔ ۲۔ احسن التقاسیم ص ۴۸۔



علاقہ مشکی یا مشکہ اس کے متعلق گذر چکا ہے کہ کرمان کی حدود سے متصل مکران کا مشہور علاقہ تھا، یہاں باغات کی کئی تھی، مگر سرد موسم کے کچھ میوے پائے جاتے تھے، اسی پورے علاقہ پر مسطہ بن رجار کا قبضہ تھا جو مکران کے حکمرانوں کی اطاعت میں نہیں تھا بلکہ براہ راست عباسی خلفاء کا خطبہ پڑھتا تھا، حالانکہ اس کی حکومت بہت مختصر علاقہ یعنی صرف تین مرحلے میں تھی۔

ان مقامات و علاقہ جات کے علاوہ جیسا کہ معلوم ہوا صفقہ، کھفرہ، بہ، بند قصر قند، قنبلی، دمندان، جالک، دشت علی، سرائے شہر اور بوردخیرہ نام کے بھی شہر و دیہات تھے، مگر ان کے حالات معلوم نہ ہو سکے۔

## طبعی حالات اور صنعت و تجارت

طبعی حالات اور پیداوار اس دور کے سیاحوں اور جغرافیہ نویسوں کے بیان کی رو سے مکران کا پورا علاقہ مجموعی اعتبار سے گرم ہے اور اس پر ریگستان، قوط اور معاشی تنگی غالب ہے، زمین کا اکثر حصہ صحرا اور بے آب و گیاہ ہے، نالے ندیاں بہت کم ہیں، البتہ مکران اور منصورہ کے درمیانی علاقے میں دریائے سندھ سے نکلی ہوئی ندیاں بہتی ہیں، پورے علاقہ میں کھیتی باڑی کا دار و مدار برسات پر ہے، مکران کی زمین تھریلی عراق کے بطائع یعنی سنگھانی زمینوں کے مانند ہے، البتہ لاہوق، اراکیل اور قنبلی کے علاقے نسبتاً سرسبز ہیں، یہاں بڑی بڑی چراگاہیں پائی جاتی ہیں، مویشیوں کی کثرت بھی ہے، اسی طرح خاص خاص شہروں اور علاقوں میں شادابی اور پیداوار ہے، چنانچہ تیز میں باغات اور درخت ہیں، جدران میں باغات ہیں اور گنے کی پیداوار بہت زیادہ ہے، مشکی میں کچھ باغات ہیں اور کچھ سرد موسم کے میوہ جات بھی پیدا ہوتے ہیں، خزران میں بھی ٹھوڑے بہت باغ ہیں، پنجپور اور کیز میں باغ زیادہ ہیں، کلوان کے علاقے میں بھی ٹھوڑے بہت میوے اور پھل پیدا ہوتے

ہیں، یہ معلومات اصطرخی، مسعودی، مقدسی اور یاقوت حموی کی کتابوں سے لی گئی ہیں، مکران کے باشندے عموماً گندمی باشندوں کے ذہنی و اخلاقی حالات و بود و باش اور زبان رنگ کے غیر مہذب اور جاہل تھے، مسلمانوں میں قابل ذکر علمی اور ذہنی زندگی کا ذوق نہیں تھا، عام مسلمان خارجی عقیدہ کے تھے، قدیم زمانہ سے مکران خارج کامرزی مقام تھا، ان کی زبان بھی نہایت ردی اور فارسی اور مکرانی تھی، بعض علاقوں میں بلوچی زبان بھی رائج تھی، بود و باش اور طرز زندگی عام طور سے ہندوانہ تھا، حتیٰ کہ وہ ہندوؤں کی طرح کان بھی چھدواتے تھے، اصطرخی نے لکھا ہے کہ مکران کے لوگوں کا عام لباس کرتہ ہے، البتہ تاجروں کا لباس ان سے الگ ہے، یہ لوگ عراق اور فارس والوں کی طرح قمیص اور چادر استعمال کرتے ہیں۔

مقدسی نے پورے علاقہ مکران کے لوگوں کا حال یوں بیان کیا ہے کہ اہل مکران میں گندہ ہنی ہے، ان کا رنگ گندمی ہے ان کی زبان وحشی ہے، وہ کرتے پہنتے ہیں اور بالوں کو بڑھا کر لٹکاتے ہیں، اور ہندوؤں کی طرح کان چھدواتے ہیں، مکران کے اکثر علاقوں کا حال ہمارے بیان کے مطابق ہے۔

پنجپور کے مسلمانوں کا حال لکھا ہے کہ ان کی زبان کرخت اور روکھی پھسکی ہے، ان کے یہاں اسلام صرف برائے نام ہے، البتہ یہاں کی جامع مسجد وسط بازار میں واقع ہے، تیز کے لوگوں میں اگرچہ علم اور صنعت خزانہ نہیں ہے مگر ان کے یہاں اچھی اچھی رہائشیں اور خانقاہیں موجود ہیں، جامع مسجد بھی خوبصورت ہے۔

یہ تو ان لوگوں کا حال تھا جو شہروں اور آبادیوں میں رہتے تھے، میدانوں اور صحراؤں میں رہنے والوں کا حال اس سے بھی بُرا تھا، وہ لوگ بقول مقدسی عراق کے گردوں کی طرح زندگی بسر کرتے تھے، ان میں جاٹوں کی آبادیاں زیادہ تھیں، جو چھپوں کے چھپوں میں



رہتے تھے، ان کا ذریعہ معاش دریائے سندھ سے نکلی ہوئی ندیوں کی پھلیوں اور مرغابیوں کا شکار تھا، یہ دونوں چیزیں ان کی غذا تھیں۔

**صنعت و حرفت** علاقہ مکران میں فانیہ سازی .... بنانے کے علاوہ اور کسی صنعت کا پتہ نہیں چلتا، یہاں کی فانیہ ہر جگہ سے اچھی ہوتی تھی، اور دنیا بھر میں بھی جاتی تھی، خاص طور سے علاقہ جہان میں گنے کی کھیتی بہت زیادہ ہوتی تھی اور یہاں کی بنی ہوئی قلعہ ٹھکانی، دنیا بھر میں بھی جاتی تھی، اٹھا ہرے کہ مکران میں فانیہ سازی کے بڑے بڑے کارخانے رہے ہوں گے، یہاں کی ایک صنعت کا ذکر یا قوت حموی نے یوں کیا ہے کہ تبت مندان مکران میں ایک شہر تھا اس کے قریب ایک پہاڑ تھا جس میں نوشادر بنایا جاتا تھا۔

**تجارت** علاقہ مکران خشک و گرم ریگستانی اور پہاڑی تھا، یہاں نہ کوئی قابل ذکر پیداوار ہوتی تھی اور نہ ہی کوئی خاص صنعت و حرفت تھی کہ جہاں کی چیزیں دوسرے ممالک و مقامات میں برآمد کی جاتیں، البتہ فانیہ ٹھکانی بنید .... یہاں کی خصوصی اور مشہور پیداوار تھی، جو پورے عالم اسلام میں ہر جگہ سے اچھی اور زیادہ ہوتی تھی اور دنیا بھر میں بھی جاتی تھی۔ اصطخری نے علاقہ جہان کے متعلق لکھا ہے:

وس متناق قسمی جدران و بہا جدران نامی علاقہ میں فانیہ بہت فانیہ کثیر، ولخیل و قصب زیادہ پیدا ہوتی ہے، یہاں پر باغ اور گنے سکرو و عامۃ الفانیہ الذی کے کھیت ہیں، دنیا بھر میں جو فانیہ بھی دجملہ الی الافاق منها الاشیا جاتی ہے وہ عام طور سے یہیں سے جاتی ہے البتہ عمل من ما حیۃ ما سکان۔ کچھ ممالک میں بھی ہوتی ہے۔

یا قوت حموی نے فیرون دنجپور میں اس کی پیداوار اور برآمد کیوں کیا ہے۔

وفیہا الفانیہ، مکران عجلہ الی یہاں فانیہ ہوتی ہے جو دنیا بھر میں بھی جمیع الدنیا۔ جاتی ہے۔

مکران میں سر بار نامی ایک شہر تھا، یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ یہاں فانیہ بہت عمدہ اور بہت زیادہ تیار ہوتی ہے، بحری تجارت بھی مکران میں ہوتی تھی، تیز، مکران کی سب سے بڑی بندرگاہ تھا، ایک طرح کی زبھی یہاں کی بندرگاہ تھا، ان دونوں بندرگاہوں سے بحری تجارت ہوتی تھی، مکران کے تاجروں کا لباس عوام سے جداگانہ، عراق اور فارس کے لوگوں کے مانند تھا۔

**مکران کے علماء** مکران کا علاقہ اگرچہ ہر اعتبار سے گیارہواں تھا۔ اور یہاں کے لوگوں میں وحشت و بداوت عام تھی مگر یہاں کے لوگ مسلمانوں کے علوم و فنون سے بے بہرہ نہیں تھے، البتہ فیروزی اور چوہی صدی کی علمی سرگرمی کا پتہ نہیں چلتا، مگر بعد میں یہاں نامور اہل علم و فضل پیدا ہوئے جن کے تذکرے علامہ سخاوی نے انصوار اللامع میں کیے ہیں۔ خصوصاً آٹھویں صدی اھاس کے بعد یہاں بہت سے اہل علم پیدا ہوئے، یہاں کے قدیم علماء اسلام میں صرف ایک عالم کا تذکرہ علامہ سمحانی نے کتاب الانساب میں کیا ہے، یہ شخص عمر بن محمد بن محمد بن سلیمان مکرانی ہیں، انہوں نے عراق کا علمی سفر کیا، پھر وہاں سے حجاز کا کاروان الحسن محمد بن احمد بن باز سے حدیث کی تعلیم حاصل کی، اور اودان سے ابو القاسم سیرازی نے رہایت کی۔



## دولت متغلبہ طوران

طوران (دوران) کا علاقہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور امارت و خلافت میں فتح ہوا، سنان بن سلمہ بن محرز نے قصدار کو فتح کر کے دو سال تک پورے سندھ پر حکومت کرنے کے بعد وفات پائی۔ سنان کے بعد جب مقامی باشندوں نے خروج و بغاوت کی راہ اختیار کی تو زیاد بن ابوسفیان نے منذر بن جابر و عجمی کو یہاں کا حاکم بنایا، جنہوں نے ہوقان اور قیقان فتح کرنے کے بعد قصدار کو دوبارہ فتح کیا، اور قصدار میں سنان کے زمانہ کی یاد تازہ کر دی، سنان بڑے صاحب فضل و کمال اور خدا پرست و جنگ جتھے، ان کے انتقال پر ایک شاعر نے یہ مرثیہ کہا تھا۔

حل بقصدار فاضحی بہا فی القبر ولم یقفل مع القافلین

سنان قصدار گئے تو وہیں کے ہو کر قبر میں مدفون ہو گئے اور لٹنے والوں کے ہمراہ لوٹ نہ سکے

لہ قصدار اس واقعہ کا بہا اسی فتی دنیا اجنت و دین

واہرے قصدار اور یہاں کے انکو کہ دین و دنیا کے کبے جامع مرد کو انہوں نے چھپا لیا۔

طوران میں غلبہ و اقتدار کی ابتداء کرمان و کرمان اور طوران یہ تمام علاقے خوارج کے

مجموعیت میں ہو گئے تھے، مکران و کرمان کے خوارج اپنے اطراف و جوانب میں حملہ آور ہوتے

تھے اور ان کا مقابلہ فارس کے گورنر مہلب بن ابی صفور کی فوجوں سے رہا کرتا تھا، خواج



اور مہلب کی فوجوں کی باہمی معرکہ آرائیاں بعض اوقات سال سال بھر رہا کرتی تھیں چنانچہ سلسلہ میں نجد بن عامر بن عبد اللہ حنفی خارجی نے نافع بن اوزق کی معیت میں بحرین، خطا، اور قطیف میں قتل و غارت کی گرم بازاری کی، نجد کے مقابلہ کے لیے قسطنطین میں بصرہ سے مصعب بن زبیر نے عبد اللہ بن عمر لیشی کو جس ہزار لشکر و کیر بکرین بھیجا، نجد کو فتح ہوئی، اور اس نے عمان میں عطیہ بن اسود خارجی کو اپنا نائب مقرر کیا، عطیہ نے اہل عمان کو رام کر کے وہاں اپنا حاکم مقرر کیا، مگر بعد میں عمان والوں نے عطیہ کے حاکم کو قتل کر کے اپنا حاکم مقرر کر لیا، اس واقعہ کے بعد نجد اور عطیہ میں آن بن بھگلی، عطیہ بھری راستہ سے کرمان چلا آیا، جب فارس کے حاکم مہلب بن ابی صفرة کو خبر لگی تو اس نے عطیہ کے مقابلہ کے لیے فوج روانہ کی، عطیہ شکست کھا کر حستان بھاگا، جب وہاں بھی پناہ نہ ملی تو سندھ کا رخ کیا، بالآخر مہلب کی فوجوں نے اس کو سندھ کے مشہور شہر قندابیل میں قتل کر ڈالا اور قندابیل اموی خلافت سے حسب سابق وابستہ رہا، اس کے بعد عباسی خلافت کے ابتدائی دور میں یہاں کسی شور و ش کا پتہ نہیں چلتا، مگر سلسلہ کے حدود میں یہ علاقہ خلافت عباسیہ سے کٹ گیا، اور متعدد روسائے عرب نے اس پر قبضہ کر لیا، جن کو عباسی حاکم نے ختم کیا۔

قندابیل پر روسائے عرب کا قبضہ اور خلیفہ ابو جعفر منصور رضی اللہ عنہ (تاشک) نے عمرو بن جبل کے ہاتھوں ان کا خاتمہ سندھ پر ہشام بن عمرو تغلبی کو مامور کیا، جس نے یہاں شاندار فتوحات کیں، نیز ہشام نے عمرو بن جبل کو بحری بیڑے کے ساتھ باربد بھڑونج، گجرات اور ہندوستان کے دوسرے علاقوں کی طرف بھیجا، جس نے کشمیر اور ملتان وغیرہ فتح کیے اور سب سے اہم کام یہ کیا کہ قندابیل پر جن عرب خاندانوں نے غلبہ و ہجوم کے ذریعہ قبضہ کر رکھا تھا، ان کو وہاں سے محال باہر کر کے اسے مرکز خلافت بغداد سے وابستہ کر دیا۔

بلاذری کا بیان ہے:

وكان بقندابيل متغلبه من العرب قندابيل پر کچھ عربوں نے غلبہ قبضہ کر لیا، عربوں فاجلاهم عنها۔

اس کے بعد متقون قندابیل اور طوران کا پورا علاقہ خلافت عباسی کی عملداری میں رہا اور عباسی عمال و حکام یہاں کا انتظام کرتے رہے۔

قندابیل پر محمد بن خلیل کا قبضہ، اور مگر خلیفہ معتمد رضی اللہ عنہ (تاشک) کے زمانہ عمران بن موسیٰ برکی کے ہاتھوں ان کا خاتمہ میں یا اس سے کچھ پہلے یہاں کے حالات میں پھر ابتری سی پیدا ہو گئی اور محمد بن خلیل نامی ایک شخص نے قندابیل میں اپنی حکومت قائم کر لی جسے معتمد کی اجازت سے سندھ کے عباسی حاکم عمران بن موسیٰ بن بھجی بن خالد برکی نے محال باہر کیا، اور اس کے ساتھیوں اور معاونوں کو گرفتار کر کے اپنے مرکز قندار میں روانہ کیا، بلاذری نے لکھا ہے:

شرأقی المنصورة، وصار منها عمران منصورہ سے ہو کر قندابیل گیا جو ایک والی قندابیل وہی مدینہ تھی جبلی پہاڑی پر واقع ہے، اس پر محمد بن خلیل نامی وہی غلبہ قبضہ بن محمد بن الخلیل ایک شخص نے قبضہ رکھا تھا، عمران نے اس سے فقار لغز و فتح کیا، وحمل روساها جنگ کر کے قندابیل کو فتح کیا اور وہاں کے والی و قندار ختم سر پروردہ لوگوں کو گرفتار کر کے قندار بھیجا۔

قندابیل علاقہ طوران میں نہایت اہم مقام تھا، اور ہر اقتدار پسند کی نظر اس کی طرف اٹھتی تھی، اگر کوئی عباسی حاکم طاقت ور آیا تو اس نے قندابیل وغیرہ پر قبضہ کر کے اسے بغداد سے وابستہ کر دیا یا اپنی خود مختاری کا اعلان کر دیا، یا پھر کسی دوسرے طاقتور نے قبضہ کر کے اپنی حکومت قائم کر لی، شاید اسی لیے قندابیل کو اقلیم سندھ کی ولایت بدھ



کا دارالسلطنت بھی بنایا اور غلبہ ہے کہ قنابل کا سرکاری تعلق پہلے بدھ کے علاقہ سے رہا ہوگا اور پھر سندھ میں شامل ہوگا ہوگا۔

قنابل سے محمد بن خلیل کے غلبہ و اقتدار کے خاتمہ کے سیکڑوں سال بعد تک طوران کے علاقہ یا اس کے کسی شہر میں خروج و بغاوت کا پتہ نہیں چلتا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ موسیٰ بن یحییٰ برکی اور اس کے بیٹے عمران بن موسیٰ برکی کی مجاہدانہ سرکشی اور ملکی انتظام نے ان اطراف کو خلافت سے متعلق کر کے ان کو بالکل محفوظ بنا دیا تھا، ۲۳ھ میں سندھ کے جمالی عامل فتان بن عباد نے اپنی جگہ موسیٰ بن یحییٰ کو مقرر کیا تو موسیٰ نے سب سے پہلے راجہ پال کو دیکھا جس نے عثمان بن عباد کے مقابلہ میں سرکشی کی تھی، نیز موسیٰ نے دوسرے جنگی و ملکی کارنامے انجام دیے اور اپنی حکومت کا اچھا نقش چھوڑا، ۲۳ھ میں موسیٰ نے انتقال کیا، اور اپنی جگہ اپنے بیٹے عمران بن موسیٰ کو سندھ میں چھوڑا، خلیفہ معتصم باللہ نے عمران کو ولایت و حکومت کا پروانہ دیا، عمران نے سب سے پہلے قیقان، دگیگان، قلات، کے جاٹوں سے جنگ کر کے ان کو زیر کیا، اور بیضا، نامی ایک شہر آباد کے اسلامی فوجوں کے لیے اسے چھاؤنی بنایا، اور اس مرکز سے اطراف و جوانب کے سرکش علاقوں میں فوج کشی کی، پھر عمران، منصورہ ہوتا ہوا قنابل پہنچا، جہاں سے محمد بن خلیل کو نکال باہر کیا، اس کے بعد ساحلی علاقوں سے سمندری ڈاکوؤں کا جن کو مید کہتے تھے قلع قمع کیا، اس معرکہ میں تین ہزار ڈاکو جان سے مارے گئے، نیز اور کے پاس دریا کے کنارے پڑاؤ ڈال کر وہاں کے جاٹوں سے جزیہ وصول کیا، اور حکم دیا کہ جب کوئی جاٹ ہمارے سامنے حاضر ہو تو اس کے پاس ایک کتا ہونا چاہیے، اس کے نتیجے میں ایک ایک کتا پچاس پچاس مدہم میں بکے لگا۔ عمران نے اور کے اطراف سے فارغ ہو کر جاٹوں کی مدد سے دوبارہ بحری ڈاکوؤں سے جنگ کی، ان کو زیر کرنے کے لیے سمندر سے ایک نہر نکال کر ان کے میدانوں اور آبادیوں میں بہایا، جس سے ان کے بننے کا پانی کھاری ہو گیا اس طرح وہ مجبور ہو کر قابو میں آ گئے۔

اس تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ عمران بن موسیٰ برکی نے اپنی قابلیت و طاقت اور حسن تدبیر سے اس علاقہ کو سیکڑوں سال کے لیے بالکل محفوظ بنا دیا تھا، چنانچہ اس پوری مدت میں علاقہ طوران پوری طرح مرکز خلافت بغداد سے وابستہ رہا، مگر چوتھی صدی ہجری کے وسط میں پھر یہ علاقہ کمزور ہو گیا، اور اس پر طوائف الملوک کا دور شروع ہوا۔

اس دور میں غلبہ و اقتدار کی ابتداء ۳۳ھ کے حدود میں مغیرہ بن احمد متغلب طوران مغیرہ بن احمد نامی ایک شخص سے ہوتی ہے، جس نے اپنے اقتدار کو جائز قرار دینے کے لیے مرکز خلافت سے وابستگی رکھی اور طوران پر قبضہ کر کے خلیفہ کے نام کا خطبہ جاری کر دیا، اصطخری (۳۳ھ) نے طوران کے دارالسلطنت قصدار کے بیان میں لکھا ہے :

والغالب علیہا رجل یعرف قصدار یک اسی جو مغیرہ بن احمد کے نام سے بمعیرۃ بن احمد، یخطب للخلیفۃ مشہور ہے قابض ہے، وہ برائے نام خلیفہ کے نام فقط، و مقامہ تعریف بلکہ کائنات کا خلیفہ پڑھتا ہے اور اس کا متفرق کیرکان نامی مقام۔ اصطخری کے معاصر ابن حوقل نے صور الارض میں غالباً اسی کو معین بن احمد لکھا ہے، اور یاقوت حموی نے قصدار کے بیان میں اصطخری کی مذکورہ بالا عبارت نقل ہے مگر اس میں معین بن احمد ہے، اصطخری کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ مغیرہ بن احمد نے طوران میں خود اقتدار و غلبہ حاصل کیا تھا، اس کی حکومت محدودی اور خاندانی نہیں تھی، نیز وہ اس سے پہلے کسی خاص شہر کا مالک نہیں تھا، اور اپنی حکومت میں بالکل خود مختار اور آزاد تھا، البتہ خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھ کر اپنے کو اس کا مطیع گردانتا تھا، اس نے طوران کے مرکزی شہر قند اہل اور قصدار سے الگ ایک تیسرے مقام کیرکان کو اپنا مستقر بنایا جیسا کہ منصورہ ملتان اور کران کے اکثر متغلب حکمران اپنی سلطنت کے مرکزی شہر کے لیے یہی عادت تھی۔



کو اپنا مستقر بناتے تھے، اور ملکی نظام کا تعلق مرکزی شہر سے رکھتے تھے، خلیفہ کے نام کا خطبہ اور مرکز خلافت سے وابستگی بجاتی ہے کہ غیر ملکی احمد خارجی نہیں تھا، بلکہ اہل سنت والجماعت میں سے تھا۔

**ابوالقاسم بصری** مغیرہ بن احمد کے بعد طوران میں بصرہ کا ایک شخص ابوالقاسم نامی مکران ملتا ہے، جو حکومت کی صلاحیت سے محروم ہونے کے باوجود بادشاہ، قاضی اور فوجی افسر سب کچھ تھا اس کا تذکرہ ابن حوقل (دشمن) نے طوران کے بیان میں ان الفاظ میں لکھا ہے:

یحکمہ علیہما رجل من اهل البصرة، طوكان يراى بصره من سىء ابي القاسم اسم ابوالقاسم، وهو الخا كوالقاسم، نامى حكومت کرتا ہے، وہی حاکم بھی ہے بصری واميد الجيوش، ومع هذا لا يفرق بين الثلاث والعشرون اس کی جماعت کا حال یہ ہے کہ تین احمدی میں تیز نگ نہیں کر سکتا۔

ابن حوقل کی اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ ابوالقاسم بصری حاکم طوران کا مغیرہ بن احمد سے کوئی تعلق نہیں ہے، بلکہ اس نے بھی خود طوران پر اپنا اقتدار حاکم حکومت قائم کی تھی اور انتہائی جاہل ہونے کے باوجود وہی سب کچھ تھا، اس کی حکومت میں کوئی دم نہیں تھا مگر چونکہ یہاں کے لوگ غیر تمدن تھے اور قبائلی زندگی بسر کرتے تھے اس لیے وہ اندھوں میں گمانا جا رہا تھا۔ ویسے کہنے کے لیے اس کی حکومت میں محکمہ قضاء بھی تھا، اس کی اپنی فوجیں بھی تھیں، ابوالقاسم بصری اور اس کی حکومت کی مثال آج کل کے ان امراء و شیوخ کی تھی جو قطیف عربی اور مستعمرات عدن میں حکومت کرتے ہیں، ان کی اپنی فوج بھی ہے قلعہ بھی ہے، اور داخلی قوانین بھی ہیں، مگر درحقیقت ان کے ہاتھ میں کچھ نہیں ہے بلکہ بہت سے امراء

شیوخ کے بدن پر سیدھے کپڑے تنگ نہیں ہیں اور نہ وہ لکھنا پڑھنا جانتے ہیں، بلکہ بطاوی استعمار نے ان کو سب کچھ بتا رکھا ہے،

**ایک عادل و متواضع بادشاہ** مقدسی بشار لکھا جس نے اپنی کتاب احسن التقاسیم میں لکھی ہے قزدار قصبہ دارالسلطنت طوران کے بیان میں لکھتا ہے کہ اس شہر کے دو حصے ہیں، درمیان میں خشک وادی ہے، ایک حصہ میں دارالسلطنت ہے اور اسی میں قلعہ ہے، اور یہیں بادشاہ بھی رہتا ہے جو عادل و متواضع ہے۔  
وسلطان خاندان عادل، متواضع ہے۔ یہاں کا بادشاہ عادل اور متواضع ہے۔

یہ بادشاہ ابوالقاسم بصری کے بعد تھا اور بہت ہی عادل اور متواضع تھا، اس کا قیام قزدار (قصدار) میں تھا جو طوران کا دارالسلطنت تھا، دور ثانی کے متغلبین میں پہلے حاکم مغیرہ بن احمد نے کیرکاتان کو اپنا مرکز بنایا تھا، دوسرے حاکم ابوالقاسم بصری کے بارے میں کوئی تصریح نہیں ملتی اور تیسرے مکران نے طوران کے قدیم دارالسلطنت قزدار کو اپنا مستقر بنا کر وہیں شاہی محل اور قلعہ بنایا، اور اس میں مستقل حکومت اختیار کی، اس سے ناگاہ ہوتا ہے کہ اس کا زمانہ امن و عافیت اور اطمینان و سکون سے گزرا اور اس نے باقاعدہ شاہی اعزاز میں حکومت کی،

**ایک خلیفہ خارجی** یاقوت حموی نے معجم البلدان میں ایک واقعہ بیان کیا ہے جس کا تعلق قزدار سے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ چوتھی صدی کے آخر میں قزدار پر کچی خارجی کی حکومت تھی، جو خارج کا مذہبی پیشوا بھی تھا اور اس کے دور میں خواجہ کو یہاں بڑی شان و شوکت حاصل تھی، یاقوت نے قاضی ابو علی تنوخی کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ قاضی ابو علی سے شہر و محنتی حکم ابوالحسن بن لطیف نے بیان کیا ہے۔



قال كنت مجتازا ببلدية قزداً لعمالي  
سجستان و مكران و صكان  
يسكنها الخليفة من الخوارزم  
و هي بلد هم و داس هم و الخوارزم  
خوارزم کا خلیفہ مقیم تھا، اور قزدار  
خوارزم کا وطن اور گھر تھا۔

قاضی ابوعلی تنوخی کا انتقال ۳۸۵ھ میں ہوا، اور بوسمن نے اس سے یہ واقعہ اس سے پہلے  
بیان کیا تھا، اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ خوارزم کا خلیفہ جو تہی صدی کے آخر میں قزواریں حکومت  
کرتا تھا، یہ پورا واقعہ دوسری جگہ کرہا ہے جس سے معلوم ہوگا کہ اس کے دور حکومت میں  
طوران کے عام حالات نہایت اچھے تھے اور وہاں کے خوارزم اپنے معتقدات و اعمال پر شدت  
سے جمے ہوئے تھے، اس خلیفہ خارجی کے تذکرے کے موقع پر یہ واقعہ مناسب ہے کہ  
۳۸۵ھ کے حدود میں امیر طغان نے ثبت پر قبضہ کر لیا اور جب ایک دوسرے امیر پور  
نے اس پر قبضہ کرنا چاہا تو امیر طغان نے سبکتگین کو مدد کے لیے پکارا اور اطاعت و باجگذاری کا وعدہ  
کیا، چنانچہ سبکتگین نے امیر طغان کی مدد کے تحت فتح کیا، اس کے بعد قزدار پر قبضہ  
کر کے یہاں کے بادشاہ کو سامانی بادشاہ کا مطیع و باجگزار بنایا۔ ابن خلدون نے لکھا ہے،  
و ساروا لی قزدار من وراثتها سبکتگین وہاں سے قزدار کی طرف پیچھے سے آیا اور  
فہلکھا و نقبض علی صاحبها، شہر یہاں کے بادشاہ کو گرفتار کر کے ملک پر قبضہ کر لیا  
اعادہ الحی مملکۃ علی مال یودیہ و پھر اسے اس شرط پر حکومت دے دی کہ وہ ایک  
طاہتہ ببذل لہا لہ

اس زمانہ میں سبکتگین ملوک سامانیہ کی طرف سے ہندوستان میں جنگ کر رہا تھا، چنانچہ  
اسی سال ۳۸۵ھ میں امیر نوح بن منصور سامانی نے سبکتگین کو ہندوستان سے بلا کر  
خراسان کا حاکم بنایا، قزدار پر سبکتگین کی یہ یورش ہو سکتا ہے کہ اسی خلیفہ خارجی کے

دور حکومت میں ہوئی ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ کوئی دوسرا حاکم رہا ہو۔

سبکتگین نے ۳۸۵ھ میں سامانی حکومت  
ایک ملک قزدار، معاصر سلطان محمود غزنوی کی ماتحتی میں قزدار کے ایک حکمران  
سے خراج وصول کیا اور اس کو مطیع بنایا اور اس کے بیٹے سلطان محمود غزنوی نے اپنی سلطنت  
میں ۳۸۵ھ میں قزدار پر فوج کشی کر کے فتح پائی، اور وہاں کے سلطان کو اپنا مطیع اور باجگزار  
بنایا، ابن اثیر نے ۳۸۵ھ کے واقعات میں لکھا ہے کہ اس سال یحییٰ بن محمود سلطان محمود  
غزنوی نے قزدار اور اس کے بادشاہ پر فتح پائی، اس کا سبب یہ ہوا کہ قزدار کے بادشاہ  
نے خراج کی ایک خاص مقدار اکٹرنے پر سلطان محمود سے صلح کی تھی، مگر بعد میں اس نے صلح  
میں پڑ کر کہ اس کا ملک بہت محفوظ ہے اور اس کا راستہ پہاڑی اور تنگ ہے خراج  
کی ادائیگی بند کر دی اور ساتھ ہی سلطان محمود کے مقابلہ میں ایک خاں سے پناہ چاہی،  
چونکہ ایک خاں ماوراء النہر کے بادشاہ سلطان محمود کا خسر تھا، اس لیے وہ ایک خان کے  
علاقہ سے گذرنے کے خیال سے قزواریں پر حملہ کرنے سے باز رہا تھا، مگر جب سلطان محمود  
اور ایک خان میں ان بن ہو گئی تو اس نے قزواریں کے سلطان کی سرکوبی کا عزم لیا اور کر لیا  
اور تیاری کر کے نکلا، وہ ہرات کے ارادے سے نکلنے والا ہے، اس طرح وہ جمادی الاول  
۳۸۵ھ میں قزواریں کی طرف بڑھا، اپنی فوج کے ساتھ راستے ہی میں تھا۔  
کہ قزدار کے بادشاہ کو اس کی آمد کی خبر مل گئی، مگر اس کا کچھ بس نہ چل سکا  
اور راتوں رات سلطان کی فوجوں نے اسے چاروں طرف سے گھیر لیا، مجبوراً اس نے سلطان  
محمود سے امان چاہی، سلطان نے امان دیدی، اور خراج کی جس قدر رقم اس کے یہاں  
باقی تھی، سب کو وصول کیا، اس کے بعد سلطان قزواریں کو حسب سابق حکومت دے کر  
غزنین واپس چلا آیا۔



اس کے بعد پہلے طوران و قندھار کے کسی حکمران کا نام و نشان نہ مل سکا، البتہ ۳۴۸ھ میں غیاث الدین غوری کے ہاتھوں طوران کی حکومت کے خاتمہ کا حال ملتا ہے، ظاہر ہے کہ اس ستر سالہ مدت میں یہاں اور بھی حکمران گذرے ہوں گے مگر افسوس کہ ہم ان کے نام تک سے واقف نہیں۔

طوران سے دولت متغلبہ کا غیاث الدین مکران کی دولت معدنیہ کے بیان میں غوری کے ہاتھوں ۳۴۸ھ میں خاتمہ ہوا۔ ہم جانتے ہیں کہ غوری سلطنت کے پُر شکوہ حکمران ابوالفتح غیاث الدین غوری نے مکران اور طوران کی حکومتوں کا خاتمہ کیا، مگر ابن خلدون نے مکران کے بجائے کرمان کو کرس کی بے جہد توجیہ کی ہے ورنہ درحقیقت وہ مکران ہی ہے اسی طرح ابن خلدون نے طوران کو شتوران اور سنوران لکھا ہے حالانکہ وہ بھی طوران ہی ہے جسے فارسی میں قندار بھی لکھا اور کہا جاتا ہے، شتوران کوئی ملک اور علاقہ نہیں ہے، ابن خلدون نے لکھا ہے کہ ۳۴۸ھ میں غیاث الدین غوری غلی اور سامانی فوجوں کو لے کر پہلے غزنین گیا اور وہاں سے کامیاب ہو کر کرمان و شتوران و مکران و طوران پر قبضہ کیا، یہ کرمان غزنین اور ہندوستان کے درمیان واقع ہے، اور یہ مشہور ملک کرمان نہیں ہے، پھر غیاث الدین یہاں سے لاہور گیا۔

مکران میں جس طرح حکومت و حکومت تھی اور اس کے علاقہ مشکلی میں مقبوضہ ایل مطہر بن رجا نامی ایک مستقل حکمران حکومت کرتا تھا، اسی طرح طوران میں ایک علاقہ ایل تھا جس کا حکمران کوئی ایل نامی شخص تھا جس کے نام سے یہ جاگیر یا پھر حکومت مشہور تھی، اصطخری نے لکھا ہے،

ایل اسم من جل تغلب علی هذا الکورة ایک شخص ایل جو اس علاقہ پر غالب آگیا تھا

فنسبت الیہ علاقہ اسی کے نام سے ایل مشہور ہے۔

نہ تاریخ ابن خلدون ج ۳ ص ۳۹۹۔ سلاسل المملکات ص ۱۷۸۔

علاقہ ایل میں مسلمانوں اور یہودیوں کی آبادی تھی، کھیتی باڑی بہت کم تھی، آبپاشی کے بغیر ہونیوالی پیداوار کی کاشت ہوتی تھی، ویسے مجموعی طور سے یہ پورا علاقہ سرسبز و شاداب تھا، یہاں انگوڑ بھی پیدا ہوتا تھا اور مویشی بھی پائے جلتے تھے، معلوم نہیں یہ ایل کون شخص تھا؟ بظاہر یہ ماوراء النہر کا حکمران ایک خان معلوم ہوتا ہے، جس کی قندھار کے ایک حاکم سے دوستی تھی اور جب اس نے سلطان محمود غزنوی سے سرکشی کی تو اسی براہ اعتماد کیا تھا اور سلطان اس کے مقبوضہ علاقہ سے گذرنا نہیں چاہتا تھا کہ قندھار کے کسرش حکمران کے خلاف تادیبی کارروائی کرے، مگر جب ایلک خان اور سلطان محمود میں ناچاقی ہو گئی تو سلطان نے اس پر حملہ کیا۔

طوران کے احرار و سلاطین کے حالات سے اندازہ ہوتا ہے کہ شروع سے آخر تک ان کے یہاں نہ کوئی ذخیرہ حکومت کا نظام حکومت ہے کہ شروع سے آخر تک ان کے یہاں نہ کوئی ذخیرہ حکومت تھی اور نہ کوئی باقاعدہ حکمران تھا، بلکہ اس دشوار گزار علاقہ میں جس شخص کا بس چلتا تھا اپنی حکومت قائم کر لیتا تھا، اور چونکہ یہ علاقہ نہایت غیر متمدد اور یہاں کے باشندے کم و بیش تاجران تھے، جن کے نزدیک فتنہ و فساد اور خرد و بغاوت گناہ کبیرہ اور موجب کفر ہے، اس لیے وہ کسی حکمران اور متغلب سے تعرض نہیں کرتے تھے، بلکہ ہر دور میں خاموش رہتے تھے، اس صورت حال نے طوران میں کوئی باقاعدہ، منظم، اور متحدہ دار حکومت نہ بننے دی۔

یہاں کے متغلبین کے دو دور ہیں، ایک وہ جس میں روسائے عرب قندار ایل قابض ہو گئے تھے جن کو عمان بن موسیٰ برکی نے ختم کیا اور ان کے بعد محمد بن خلیل نے قبضہ کر کے اپنی حکومت کھڑی کی، اس دور کے بعد سینکڑوں سال تک علاقہ طوران میں کوئی فتنہ برپا نہیں ہوا، بلکہ یہ علاقہ براہ راست خلافت عباسیہ سے

لے کمال ابن اثیر ج ۹ ص ۶۵۔



مربوطہ متعلق رہا۔

اس کے بعد دھرم اور مغیرہ بن احمد کے اقتدار سے ۳۳۴ھ کے حدود میں شروع ہوا، جو ۳۴۴ھ میں سلطان غیاث الدین خوری کے حملہ پر ختم ہوا، یہ تقریباً ایک سو تیس سالہ دور مختلف افراد کی حکمرانی میں گزرا یہاں نہ مودنی اور خاندانی حکومت بن سکی، اور نہ کوئی باقاعدہ نظام حکومت جاری ہو سکا، اس دور کے پہلے حکمران مغیرہ بن احمد نے برائے نام جناسی خلیفہ سے تعلق رکھ کر اس کا خطبہ پڑھا، مگر یہ حکمرانوں میں یہ بات بھی نہیں پائی جاتی، بلکہ ان میں سے بعض ایسے سیکٹنگین کے ذریعہ خراسان کی سامانی حکومت کے باجگذار بنے، پھر غوری سلطنت میں سلطان محمود کے ماتحت و مطیع رہے حتیٰ کہ غوری سلطنت کے کھنڈر پر جب غوری حکومت بنی تو طوران سے یہ دور بھی ختم ہو گیا، اور یہ علاقہ دولت گوریہ کا ایک حصہ بن گیا۔

ان حالات میں مملکت طوران کے اندر کسی قابل ذکر ترقی کا پتہ نہیں چلتا، نہ حکمرانوں نے کوئی نمایاں کام انجام دیا اور نہ عوام میں خیر و خوبی پیدا ہو سکی، حتیٰ کہ دینی و علمی میدان میں بھی کوئی خاص سرگرمی نظر نہیں آتی، حالانکہ یہ دور اسلامی علوم و فنون کا دور بہار تھا اور مسلمانوں کی بستیاں علم اور اہل علم کے وجود سے معمور تھیں، البتہ پانچویں صدی میں جبکہ یہ دور ہجوم و تغلب ختم ہوا، یا کمزور پڑا تو یہاں سے بھی سندھ کے دوسرے علاقوں کی طرح اچھے اچھے فضلاء روزگار رائے اور قصدار کی سرزمین نے اپنے جاہل گے، چونکہ یہ علاقہ خوارج کا تھا، اس لیے یہاں کے حکمران بھی خارجی تھے، الایہ کہ ان میں سے کسی کے خارجی نہ ہونے کی صریح دلیل مل سکے،

## حدود سلطنت مشہور مقامات اور عام حالات

عرب جغرافیہ نویسوں اور سیاحوں کے بیان کے مطابق سندھ کا پہلا صوبہ کرمان سے

متصل مکران تھا، اس کے بعد طوران، دوران، پڑتا تھا، پھر سندھ خاص اور لٹان وغیرہ تھے طوران کے مغرب میں کرمان کا ملک اور بھتان کا ریگستانی علاقہ تھا، مشرق میں بحر فارس شمال میں بلاد ہند اور جنوب میں کرمان اور بلوچستان کا درمیانی صحرا واقع تھا، یہ حدود واقع میں ہوں یا نہ ہوں، باہر کے سیاحوں اور جغرافیہ نویسوں نے اپنے علم و معلومات کی بنا پر یہی لکھا ہے، اصطخری کے بیان کے مطابق صوبہ طوران میں حسب ذیل شہر اور مقامات تھے، محالی، کیز، کانان، سورہ اور قصدار۔ اور مقدسی نے یہ مقامات اور شہر بتائے ہیں، دار السلطنت قزدار، قصدار، قندابل، بجزو، جترو، دکرڈ، بکاتان، خوزی، رستا کہن، رستاق روضہ، موردان، رستاق، ماسکان اور کھرکوت۔ ان میں سے بعض مرکزی اور مشہور مقامات کو ہم تفصیل سے بیان کرتے ہیں تاکہ ان کے ضمن میں مملکت طوران کے عام حالات پر بھی روشنی پڑ سکے۔

یہ طوران کا قدیم دار السلطنت اور مرکزی شہر تھا، اسے قصدار اور قصدار، یا قزدار قزدار دونوں لکھتے ہیں، حضرت معاویہؓ کے زمانہ میں سنان بن بلکہ بن محبت نے فوج کیا تھا، مگر ان کی وفات کے بعد مقامی باشندوں نے بغاوت کی جسے منذر بن جابر و عبدی نے آکر فرو کیا،

قصدار بہت معمولی شہر تھا، اس کا محل وقوع بھی کچھ زیادہ مناسب نہیں تھا، ابن حوقل نے بیان کیا ہے کہ قزدار گاؤں کے مانند ایک چھوٹا سا قلعہ ہے، جسکی وسعت بہت کم ہے اور اطراف میں چھوٹے چھوٹے باغات ہیں۔

مقدسی نے لکھا ہے کہ قزدار طوران کا مرکزی مقام ہے جو صحرا میں یوں آباد ہے کہ بیچ شہر میں ایک خشک وادی واقع ہے جس پر پل بھی نہیں ہے، وادی کی وجہ سے آبادی دو حصوں میں منقسم ہے، ایک حصہ میں شاہی محل، اور قلعہ ہے اور دوسرے حصہ



کو بودین کہتے ہیں، اس میں تاجروں کے مکانات اور ان کے تجارتی سامان ہیں، یہ حصہ کشادہ اور صاف ستھرا ہے، قزوین کا محلہ چارسن کے باوجود نفع بخش شہر ہے، یہاں خراسان، فارس، کرمان اور بلاد ہند سے تاجروں وغیرہ آتے ہیں، پانی حباب ہے جس کے پینے سے شکم میں ثقل پیدا ہو جاتا ہے، یہاں کا سلطان عادل اور خواصغ ہے، قزوین سے متعلق جو شہر اور آبادیاں ہیں ان میں پینے کے لیے پانی کنوؤں سے حاصل کیا جاتا ہے، ادھر کی تمام بستیاں صحراؤں میں ہیں، البتہ کزو اور کیزر کانان میں نہریں اور کنیاں ہیں، ان ہی سے لوگ پانی پیتے ہیں بلکہ کزو میں کنوئیں اور کھیتیاں بھی ہیں، ان دونوں مقامات کی پہلاوار کا دار و مدار برسات میں ہے، پورا علاقہ طویل گرم ہے، البتہ کزو دسود ہے، بلکہ بسا اوقات یہاں برف گرتی ہے۔  
قصدار کی مسافت کمران کی ساحلی پٹی سے تیز تک بارہ مرحدہ ہے، یہ منصورہ سے اسی فرسخ، مشکئی سے پچاس فرسخ، اور قندابیل سے پانچ فرسخ ہے۔

۱۷۸۸ -

برسات پڑتا، یہاں شادابی بھی تھی، میوؤں میں انگور پیدا ہوتا تھا اور مونشی بھی تھے۔



فانیدقاری کے لفظ پانید کا معرب ہے، یہ ایک قسم کی مٹھائی کا نام ہے جو شکر جو کے نشاستہ اور ترنجبین سے بنائی جاتی تھی۔ کتاب الفاظ الفارسیہ العربیہ میں ہے:

الفانید "معرب پانید" وهو فانید پانید کا معرب ہے یہ مٹھائی کی ایک نوع من العلوایصنم من لکڑی و قند قسم ہے جو شکر جو کے آٹے اور ترنجبین سے اشعیر والترنجبین بنائی جاتی ہے

آج بھی مکران سے متصل عرب علاقہ مسقط میں معمولی تبدیلی کے ساتھ یہ جلوہ بنایا جاتا ہے، بمبئی کا بادامی جلوہ بھی بڑی حد تک فانید سے ملتا جلتا ہے۔

اسی طرح بکاتان، خوزی، رستاکن، رستاق روز، موردان، اور کبر کو وغیرہ نام اور مشہور مقامات تھے جن کا تعلق مملکت طوران سے تھا، مگر ان کے حالات معلوم نہ ہو سکے۔ ان مقامات سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ مملکت بھی وسیع و عریض تھی،

صوبہ طوران مجموعی اعتبار سے خشک و گرم تھا، اور یہاں طبعی حالات اور پیداوار کی زمین پہاڑی اور ریگستانی تھی، مکانات عام طور پر مٹی کے تھے، پانی کی تکلیف تھی، دریا اور ندیاں بہت کم تھیں، البتہ قزدار، کژد اور کیزکانان، سرسبز و شاداب تھے، مقدسی نے قصدار کے بارے میں لکھا ہے کہ یہ شہر سرسبز و شاداب ہے، قیمتیں سستی ہیں، یہاں انگور پیدا ہوتا ہے، اور مختلف موسموں کی چیزیں ہیں، البتہ مغلستان نہیں ہے، کژد اور کیزکانان میں ندی ہے، کژد میں کنوئیں اور کھیت ہیں، کھیتی باڑی ہر سات کے پانی پر ہوتی ہے۔ باوجودیکہ پورا علاقہ طوران خشک و گرم ہے مگر کژد بہت ٹھنڈا ہے، اصطخری نے کیزکانان کے متعلق لکھا ہے کہ اس کے اطراف و جوانب سرسبز و شاداب ہیں، ازرائی خوب ہے، انگور، انار اور ہر قسم کے سرد موسم کے میوے پائے جاتے ہیں، گنے کے کھیت ہیں اور فانید یہاں جیسی کسی جگہ نہیں بنتی۔

لے کتاب الفاظ الفارسیہ العربیہ تألیف ادبی شیراز میں اساتذہ معروضہ المجلد فی ص ۱۲۱ طبع بیروت ۱۹۵۰ء

تجارت و ازرائی اور خوشالی طوران کا علاقہ اگرچہ پہاڑی اور صحرائی تھا، لیکن تجارت کا مرکز

تھا، چنانچہ شہر قصدار کا ایک حصہ جو بودین کے نام سے مشہور تھا، تجارتی کاروبار کا مرکز تھا، یہاں کی تجارت بہت نفع بخش تھی، تاجروں کے مستقل بکانات، مال گودام اور سامان تجارت تھے، خراسان، ایران، کرمان اور ہندوستان کے تاجر اور سوداگر اپنے کاروبار کے سلسلے میں یہاں آتے جاتے اور قیام کرتے تھے حالانکہ یہاں پانی کی عام شکایت تھی، اس کے باوجود غیر ملکی تاجر آتے جاتے تھے، کیونکہ یہاں کی تجارت بہت نفع بخش تھی۔

پورے علاقہ میں عام طور سے ازرائی تھی، اور ہر قسم کی چیزیں سستے داموں ملتی تھیں یہاں کی برآمدی اشیاء میں فانید مٹھائی نہایت عمدہ اور مشہور تھی، اور دوسرے ممالک کو جاتی تھی، اس علاقہ میں پیداوار کی کمی کے باوجود چیزوں کی کثرت اور ازرائی کا حال یہ تھا کہ عام حالات میں ایک کچی یعنی چالیس سیر گہوں چار درہم سے آٹھ درہم میں ملتا تھا یہاں پر مٹی سیر کا رواج تھا، ایک اور پیمانہ لاج تھا جسے کچی کہتے تھے اس میں چالیس سیر گہوں ملتا تھا۔

طوران کی حکمرانستان نے اپنے یہاں کے درآمدی برآمدی سامان تجارتی اشیاء پر محصول تجارت پر محصول عائد کیا تھا، جب باہر سے کوئی مال آتا، یا باہر جاتا تو ایک بار دکانٹھ پر چھ درہم وصول کیا جاتا تھا، ایک غلام پر صرف داخلہ کے وقت بارہ درہم لے جاتے تھے، اگر کوئی مال ہندوستان سے آتا تو ایک بوجہ پر بیس درہم محصول ہوتا تھا اور اگر سدرہ کے اطراف سے تجارتی سامان طوران میں داخل ہوتا تھا تو اس کی قیمت کے حساب سے محصول لگتا تھا، چمڑے پر ہر ایک درہم محصول تھا اور ان محصولوں اور شکاریوں سے وہاں کی حکومت کو سالانہ دس لاکھ درہم کی آمدنی ہوتی تھی، مقدسی نے لکھا ہے: دخل ذلك في كل سنة ألف ألف اس طرح کی آمدنی ہر سال دس لاکھ درہم بنتی تھی،



درہم، یاخذہ علی تاویل العشویٰ جسے سلطان خسرو کے نام پر وصول کرتا تھا۔

مقدسی کا یہ بیان ۳۵۰ سے پہلے کا ہے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت یہاں پر نہایت منظم اور باقاعدہ حکومت تھی۔

مکران کی طرح علاقہ طوران میں بھی خارجی مسلمانوں کی آبادی تھی، اور یہی یہاں کی مسلم آبادی پر غالب تھے غیر مسلموں میں عام طور سے بدھ تھے، آبادیوں کے باشندے کچھ زیادہ مہربان و متحدر نہیں تھے اور ریگستانوں کی آبادی وحشی طرز زندگی بسر کرتی تھی انچوس کے چھوٹے پڑوں میں رہ کر صید و شکار کرتی تھی، مسلمانوں اور ہندوؤں وغیرہ کے لباس میں کوئی فرق نہیں تھا، اصطری نے لکھا ہے:

وزی المسلمین والكفار بجا واحد لہران کے مسلمانوں اور کافروں کا لباس اور سر کے فی اللباس وارسال الشعر کوبلایہم بال بڑھانے اور نکانے کا طریقہ ایک ہی تھا کافرا الامراء والمیازر لشدة الحر بلبانہم ان کا علم لباس چادر اور تہ بند تھا، کیونکہ ان کے یہاں گرمی بڑی سخت ہوتی ہے۔

یہاں کی زبان کے متعلق کوئی تصریح نہیں ملتی، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مکران کی طرح یہاں بھی مقامی زبان کے علاوہ بلوچی اور فارسی سمجھی جاتی تھی اور عربی کا رواج نہیں تھا، ورنہ اس کی تصریح ملتی جیسا کہ ملتان و منصورہ کے بارے میں ملتی ہے، نیز یہاں کی زبان وحشی اور غیر فصیح تھی۔

پورے علاقہ طوران میں، خوارج کا غلبہ و قبضہ تھا اور عام دینی اور اخلاقی حالت طور سے حکمران خارجی ہو کر تھے، ان کے خاص خاص معتقدات کی بنا پر عوام اور حکمران دونوں طبقوں میں مذہبی تشقت و تصلب پایا جاتا

لہ احسن التقایم ص ۴۸ تا ص ۴۸۵۔ سہ مسالک الممالک ص ۱۷۷۔

تھا، اس کے باوجود یہاں امن و امان تھا اور دینی و اخلاقی قدریں پورے علاقہ میں موجود تھیں، ذیل کا ایک واقعہ ان باتوں کو اچھی طرح واضح کر رہا ہے اور اس میں پورے علاقہ کی آئینہ داری ہے:

قاضی ابوعلی تنوخی متوفی ۳۸۴ھ نے لکھا ہے کہ فرقہ ہاشمیہ کے معتزلی مکلم و فلسفی ابو الحسن بن لطیف نے مجھ سے

بیان کیا کہ میں ایک مرتبہ قردار کے علاقہ سے گذر رہا تھا جس میں خوارج کا خلیفہ مقیم تھا، اور قردار خوارج کا وطن اور شہر ہے میں نے ایک گاؤں میں ایک بوڑھے درزی کو دیکھا جو ایک مسجد میں تھا، میں نے اس کو اپنے کپڑوں کی ایک گٹھری دی اور کہا کہ اسے حقاً سے رکھ دو، اس نے مجھ سے کہا کہ مسجد کے محراب میں رکھ دو، میں رکھ کر باہر تڑپوں کے ایک کھیت میں چلا گیا، ان دنوں میری صحت ٹھیک نہیں تھی، میں نے کھیت سے ایک تڑپوں خرید کر کھایا، جس سے فوراً بخاڑیں مبتلا ہو گیا اور رات بھر اسی کھیت میں پڑا رہا، اس دینا میں کسی آدمی نے مجھ سے کسی قسم کا تعرض نہیں کیا۔ جب طبیعت سنبھلی اور دوسرے دن مسجد میں گیا تو دیکھا کہ دروازہ کھلا اور درزی غائب ہے اور کپڑوں کی گٹھری اسی طرح محراب میں پڑی ہے میں نے سوچا کہ درزی کس قدر جاہل ہے کہ میرے کپڑے اسی جگہ چھوڑ کر چلا گیا، پھر خیال آیا کہ رات کو اپنے ساتھ لیتا گیا ہوگا اور پھر صبح کو لا کر رکھ گیا ہوگا، ابھی میں اپنے سامان کی جانچ پڑتال کر رہی رہا تھا کہ درزی آگیا، میں نے کہا تم میرے کپڑے یہیں چھوڑ کر چلے گئے تھے؟ اس نے پوچھا کیا کوئی چیز گم ہو گئی ہے، میں نے کہا نہیں، اس نے کہا تم نے یہ کیوں پوچھا؟ میں نے کہا کوئی خاص بات نہیں ہے، میں یوں ہی دریافت کر رہا تھا درزی نے کہا کہ میں ان کپڑوں کو رات میں چھوڑ کر چلا گیا تھا، اس پر میں اس سے الجھتا رہا اور وہ ہنسی میں ٹاٹا رہا، پھر میں نے کہا کہ تم لوگوں نے گندی باتوں اور گریے اخلاقی کی عادت ڈال رکھی ہے، تم لوگوں کی نفوذ و غلبہ دکن نہیں ہوتی ہے جہاں



نسبتاً اچھی تھی، مگر اس دور میں نہ کسی درسگاہ کا پتہ چلتا ہے اور نہ کسی عالم کا حال ملتا ہے۔  
البتہ اس کے بعد جب مسلمہ میں غیاث الدین غوری کا زمانہ آیا تو علم اور اہل علم کے نام  
و نشان کثرت سے ملنے لگے۔ پھر بھی یہ دور علم اور اہل علم سے خالی نہیں تھا، اور متعدد علماء  
فضلاء یہاں گزرے ہیں۔

رابعہ بنت کعب قزداریہ  
رابعہ بنت کعب قزداریہ محاسن میں ہے، یہ خاتون شاعر تھی اور عربی و فارسی میں  
اشعار کہتی تھی، ابن حوقل نے اس کا تذکرہ کیا ہے۔ یہ چوتھی صدی ہجری  
میں گزری ہے،

حضرت امام ابو محمد جعفر بن خطاب قضاوی  
رحمۃ اللہ علیہ بہت بڑے فقیہ اور عابدو  
زادہ بنگ تھے، ان کا مولد و منشا قضاوی تھا، مگر بعد میں مستقل قیام خراسان کے  
شہر بلخ میں اختیار کر لیا تھا، ان کے شیوخ حدیث میں ابو الفضل عبد الصمد بن  
محمد بن نصیر عالمی، اور تلامذہ میں ابو الفتوح عبد الغافر بن حسین بن علی کاشغری ہیں  
جو کہ حافظ حدیث اور بڑے با شعور عالم دین تھے، امام ابو محمد قضاوی کا زمانہ  
پانچویں صدی یا اس سے کچھ پہلے کا تھا، علامہ ہمعانی نے کتاب الانساب میں اس  
کا تذکرہ کیا ہے۔

حضرت امام ابو داؤد سیبویہ بن اسماعیل  
ابو داؤد سیبویہ بن اسماعیل قزداری تھے،  
بن واؤد بن ابی داؤد واحدی رحمۃ اللہ علیہ  
بڑے پایہ کے محدث تھے، انہوں نے قضاوی سے کئی کئی محکمہ مکررہ کی سکونت و

چوری اور خیانت کی دبا عام ہے، ہم اپنے یہاں ان باتوں کو جانتے تک نہیں، اگر تہرا  
کپڑا یہاں پٹا پڑا پٹا ہوا تھا تب بھی اسے کوئی نہیں پوچھتا، اگر تم مشرق و مغرب کا  
چکر کاٹ کر آؤ تب بھی یہ کپڑا اسی طرح میں ملے گا، ہم لوگ چوری اور فتنہ و فساد نہیں  
جانتے اور نہ تمہارے یہاں کی طرح ہمارے یہاں برائیاں پائی جاتی ہیں، کئی کئی سال  
کے بعد جب اس قسم کی کوئی بات ہو جاتی ہے تو ہم اسے کسی اجنبی اور پردہ سی کی حرکت  
سمجھتے ہیں اور جب ہم اس کی جتھوں لگ جاتے ہیں تو اسے کچھ کر فتنہ کو دیتے ہیں، اور  
اس کے جواز و تاویل کے لیے اس پر کفر کا حکم لگاتے ہیں، یا فتنہ و فساد کرنے والا قرار  
دیتے ہیں، دوا راج کے نزدیک گناہ کبیرہ کا مرتکب کا فر ہو جاتا ہے اور چوری اور فساد  
گناہ کبیرہ ہے، اور نہ اپنے مسلک کے مطابق اس کا ہاتھ کہنی سے کاٹ دیتے ہیں اور جو  
سے تم کو ہمارے ملک میں کوئی برائی نظر نہیں آئے گی، ابو الحسن بن لطیف کا بیان ہے کہ  
اس واقعہ کے بعد میں نے مختلف طریقوں سے قضاوی کے لوگوں کے حالات معلوم کیے تو واقعی  
دروزی کی بانٹ بالکل صحیح مکی یہاں تک کہ لوگ راتوں کو گھروں کے دروازے تک بند  
نہیں کرتے، اور بہت سے مکانات میں تو دروازے ہی نہیں لگے ہیں، البتہ کہتے، بکری  
وغیرہ سے حفاظت کے لیے کوئی ترکیب کرنی جاتی ہے۔

اس فقہ سے طوران کے امن و امان، اخلاق و عادات اور عوام کے دینی حالات پر  
اچھی خاصی روشنی پڑتی ہے۔

طوران کے پورے دور طوائف الملوکی میں کسی قسم کی علمی اور تعلیمی  
دینی علوم اور علماء سرگرمی کا پتہ نہیں چلتا، چونکہ یہاں شروع ہی سے خارجی ملمان  
آباد تھے اس لیے ان کے عقیدے کے مطابق امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ  
ادا ہوتا رہا، اور جرائم و معاصی پر کڑی نظر رہی، جس کی وجہ سے عوام کی دینی حالت



مجاورت اختیار کی اور وہیں حدیث کا دوسرا دینا شروع کیا، حدیث کا سماع ابوالقاسم  
 علی بن محمد بن عبد اللہ بن یحییٰ طاحر حسینی، اور ابوالفتح رجاہ بن عبد الواحد صہبانی  
 اور حافظ ابوالحسن یحییٰ بن ابی اسحق ردا سی صلیہ فضلاء زمانہ سے کیا تھا،  
 ۴۶۰ھ میں یا اس کے بعد مکہ مکرمہ میں انتقال فرمایا، علامہ سمعیانی نے  
 کتاب الانساب میں آپ کا تذکرہ کیا ہے۔

## عمومی تبصرہ و تجزیہ

ہندوستان اور سندھ کا تعلق مرکز خلافت سے قدیم زمانہ سے چلا آتا ہے یہاں  
 کے اچھے دل و دماغ نے عباسی دور خلافت میں نمایاں کارنامے انجام دیئے ہیں  
 اور اپنے غلبہ و اقتدار کے تصور سے الگ ہو کر خلفاء کا ساتھ پوری وفاداری اور ذمہ داری  
 سے دیا ہے، چنانچہ سندی بن شاہک مولیٰ خلیفہ ابو جعفر منصور جس کا نام محمد ہے اور  
 اپنی ماں شاہک کی نسبت سے سندی بن شاہک مشہور ہے، اس نے خلیفہ ابو جعفر  
 منصور کی حکومت و سیاست میں نہایت شاندار اور اہم کارنامے انجام دیئے اس  
 کے انوار و عیان نے بھی عباسی دور میں بڑے بڑے عہدوں پر رہ کر نظام حکومت سنبھالا،  
 اس کا بھتیجا ابوطوطہ ابراہیم بن عبد السلام سندی خلیفہ مہدی کے دور میں ملکی انتظام  
 میں بہت زیادہ دخل تھا اس کے ذمہ بہت سے اہم کام تھے۔ اسی طرح اس کا دوسرا  
 بھتیجا ابراہیم بن عبد اللہ سندی خلیفہ مامون کے دور میں اہم عہدوں پر متمکن ہو کر  
 خلافت کے دروبست میں شریک تھا، عہد مامونی میں خیابن یحییٰ سندی سرکاری  
 عہدے پر فائز رہ کر اپنی قابلیت سے بڑے بڑے کام لے رہا تھا، سندی بن یحییٰ حوشی  
 ہارون رشید کے زمانہ میں واسطہ اور اس کے اطراف کا حاکم و والی تھا اور نہایت ہی  
 معتمد افسروں میں شمار ہوتا تھا، خلیفہ واثق کے دور میں سندی مولیٰ حسین الحسام  
 جلیل القدر منصب پر تھا اور نہایت اچھے طریقہ پر ملکی انتظام کرتا تھا، سندی بن شاہک



کا ایک بیٹا ابراہیم بن سندی اپنے زمانہ کا سب سے بڑا حبیب و بیع نسبی و عظمیٰ اور طیب و  
مختم تھا، جاہلئے اس کے اوصاف و کمالات کے میان میں بڑا زور خرچ کیا ہے، اور دوسرا  
بیٹا نصر بن سندی بن شاہک ہارون الرشید کے زمانہ میں جیل کا داروغہ، بغداد کے پل کا  
نگراں اور دوسرا ہم عہدوں پر تھا، اور اپنی قابلیت سے خلافت کا پورا پورا ساتھ دیتا  
تھا، ابو حارثہ ہندی خلیفہ مہدی کے زمانہ میں خلافت کے بہت المال اور خزانہ کا کلید بردار  
اور محافظ و محاسب تھا اور اپنے منصب میں بڑی قابلیت سے فہم دارانہ خدمات  
انجام دیتا تھا۔

عباسی دور میں سندھ کے ان حکمرانوں نے خلافت کی پوری خدمت اور مدد کی، اور  
وفاداری کا ثبوت دیتے ہوئے کبھی اپنے غلبہ و اقتدار کی خواہش نہیں کی، بلکہ ان کی  
ایام میں جگہ جگہ عباسی عمال و حکام اپنی طاقت کے ذریعہ قیمت آزمائی کرتے تھے، اور  
صوبوں میں اپنی خود مختار حکومت قائم کرنے کے لیے کوشاں تھے، البتہ ان سندھیوں  
میں بعض لوگ شورش پسندوں کے ہاتھ لگ گئے تھے، جو ان کا پورا ساتھ دیتے تھے،  
چنانچہ نصر سندی تیسری صدی کے عظیم فتنہ صاحب الزنج میں ان شورش پسندوں کا قائد  
تھا جنہوں نے بصرہ اور اس کے اطراف میں تباہی مچا رکھی تھی، وہ عرصہ میں موجود تھا،  
۳۶۲ء میں جب ان شورش پسند زنجیوں نے عمان پر قبضہ کر کے عضد الدولہ کے  
گورنر عمر بن بہان طائی کو قتل کیا تو ان کے ساتھ ہندوستانیوں کا ایک گروہ بھی تھا،  
جن کی سرکوبی کے لیے عضد الدولہ نے کرمان سے ایک فوج روانہ کی اور صحار میں مقابلہ ہوا  
جس کے نتیجہ میں عضد الدولہ کی فوج کامیاب ہوئی۔ اسی طرح سندھ اور ہندوستان  
کے جاٹ جو کسی قطعہ میں مبتلا ہو کر کشتیوں کے ذریعہ بڑی تعداد میں کرمان، فارس  
اور اہواز کے اطراف میں پھیل گئے تھے، ان کی ایک جماعت بحرین سے بصرہ تک کے  
سنگا خوں پر قابض و خلیل ہو کر عباسی خلافت کے مقابلہ میں آگئی تھی، دو جاٹ

محمد بن عثمان زلی اور سماعی زلی دوسری صدی میں ان شورش پسند جاٹوں کے سرگروہ تھے جو  
بصرہ پر تقریباً قابض ہو گئے تھے، ان کے مقابلہ کے لیے مامون نے ۲۵۰ء میں اور معتصم نے ۲۱۹ء  
میں سرکاری فوج سے کام لیا اور زبانی بسیار کے بعد بطاح عراق کے یہ مشریر جاٹ رام ہوئے،  
ان شورش پسند جاٹوں کی منظم کوشش کے علاوہ ہندوستان اور سندھ کے برسر اقتدار  
لوگوں نے اپنے حق میں کسی قسم کی جدوجہد نہیں کی بلکہ نہایت ذمہ داری اور مستعدی  
سے عباسی خلافت کا ساتھ دیا، اگر وہ چاہتے تو اپنے کارناموں کے صلے میں سندھ کی  
حکومت انعام کے طور پر حاصل کر سکتے تھے، مگر انہوں نے ایسا نہیں کیا۔ ورنہ سندھ  
اور ہندوستان میں ان ہی کی خود مختاریاں اور حکومتیں قائم ہوتیں جن کو خلافت کا سایہ  
عاطفیت محفوظ رکھتا جس طرح خلیفہ معتصم نے عمان میں محمد بن قاسم سامی کی حکومت  
کو ہر قسم کی سرکاری امداد دی تھی، سندی بن شاہک اور اس کے خاندان نے عباسیوں  
کے دورِ خلافت میں بڑے شاندار کام کیے، اور جب بھی ان کے خلاف کوئی تحریک اٹھی  
تو خلافت کے حق میں اپنی خدمات پیش کیں، اور جس طرح بنو امیہ کے دور میں ان کے  
بیٹے خواہوں میں حجاج بن یوسف ثقفی اور قبیلہ ثقیف اور مہلب بن ابی صفرہ اور اس  
کا خاندان پیش پیش تھا اور بنو عباس کے خیر خواہوں میں آل ہراکہ بہت نمایاں تھے، اسی  
طرح سندھ کے آل سندی بن شاہک اور دوسرے اشخاص نے عباسی خلفاء کا ساتھ  
دیا، اگر وہ چاہتے تو اپنے ملک میں اپنی حکومت قائم کر لیتے مگر انہوں نے ایسا نہیں کیا۔  
بخلاف اس کے ہندوستان میں عربوں نے مختلف طریقوں سے شروع ہی سے  
اس کے لیے کوشش جاری رکھی، یہاں تک کہ تیسری صدی سے پانچویں صدی تک  
اس ملک میں ان کی حکومتیں اپنی مدت کی حد تک چلی گئیں، البتہ انہوں نے خلافت  
سے اپنا رشتہ قائم رکھا اور طوائف الملوکی کے دور میں بھی نہایت کامیاب طریقے پر  
کام کیا، عباسی خلفاء کے ان سے خوشگوار تعلقات رہے، انہوں نے یہاں کی خود مختار



عرب حکومتوں کو اپنی مضامین کا پروانہ دیا اور تعلقات قائم رکھے۔

اب ہم ہندوستان کی عربوں کی حکومتوں کے دور کے بعض اہم پہلوؤں پر روشنی ڈالتے ہیں، جن سے ان کے دور حکومت کا نقشہ ہمارے سامنے آجائے گا اور معلوم ہوگا کہ اسلام کے عہد زریں میں انہوں نے کیا کارنامے انجام دیئے، یا ان کے دور اقبال میں کیا کام ہوئے

ہندوستان کی عرب حکومتوں کے ہمسایہ ہندوستان میں عربوں کی حکومت کے دور اور معاصر مسلم حکومتوں سے تعلقات میں پڑوسی ملک کی ہمسایہ حکومتیں قائم تھیں، اور یہاں کے حکمرانوں نے خلافت عباسیہ سے براہ راست تعلق رکھنے کے باوجود ان معاصر حکومتوں سے دوستانہ روابط و تعلقات قائم رکھے، چنانچہ صفاریوں، سامانیوں، ولیمیوں، غزنویوں اور غوریوں سے ان کے دوستانہ تعلقات نہایت خوشگوار تھے، ان معاصر حکومتوں میں دو بہت وسیع اور مضبوط تھیں، ایک بنی بویہ کی حکومت دہلی میں، اور دوسری بنی سبکتگین کی حکومت غزنین میں، بنی بویہ بڑی شان و شوکت اور غلبہ و اقتدار کے مالک تھے اور چونکہ وہ شیعہ تھے اس لیے وہ نہ منصورہ اور ملتان کی سنی حکومتوں سے خوش تھے اور نہ ہی مکران اور طوران کی خارجی حکومتوں کو پس کرتے تھے، اس کے باوجود آل بویہ نے ان حکومتوں سے تعرض نہیں کیا بلکہ اپنی تمام تر توجہ مرکز خلافت بغداد پر غلبہ و اقتدار حاصل کرنے پر مبذول رکھی اور ساتھ ہی اپنے قریب و جوار کے علاقوں میں بڑھنے کی کوشش کی، وہ اپنی اس جدوجہد میں اس طرح منہمک رہے کہ انہوں نے سندھ کی طرف نظر اٹھا کر بھی نہیں دیکھا، حالانکہ کرمان تک ان کی حکومت قائم تھی جو مکران اور سندھ سے متصل ہے اور یہاں سے وہ سندھ پر باسانی قبضہ کر سکتے تھے، اہل سبکتگین کا معاملہ اس کے برعکس تھا، انہوں نے سنی ہونے کی وجہ سے خلافت سے اپنی فرماں برداری وابستہ کر کے پروانہ حکومت

حاصل کیا، اور اپنی تمام تر سرگرمی کا میدان ہندوستان اور سندھ کو بنایا وہ اپنے آخری دور تک یہاں اسلام پھیلانے اور کفر مٹانے کے ساتھ سرکشوں اور باغیوں کی سرکوبی میں لگے رہے، ان مہمات میں ان کی نظر خاص طور سے ان راجوں مہاراجوں اور تحریکوں پر رہی جنہوں نے بنو امیہ، بنو عباسیہ اور ان کے بعد کے ادوار میں مسلمانوں پر حملے کیے۔ یا جنہوں نے فتنہ و فساد کرنے والوں اور باغیوں کی امداد کی خاص طور سے جن کے یہاں ملاحدہ، قرامطہ، اسماعیلیہ، روافض اور باطنیہ تھے، سلاطین غزنویہ نے ایسے راجوں، مہاراجوں کی یہ روش نہ صرف ختم کی بلکہ پورے ہندوستان میں اسلام کا پیغام پہنچایا، ان کی فتوحات و اثرات کے اسی طوفان میں یہاں عرب حکومتیں بھی ختم ہو گئیں چنانچہ منصورہ اور ملتان کی حکومتوں کو سلطان محمود غزنوی نے ختم کیا اور مکران اور طوران پر غیاث الدین غوری نے قبضہ جمایا۔

دہلی کے سلاطین بنی بویہ کو کبھی کبھی سندھ اور مکران میں اپنی سرگرمی دولت آل بویہ دکھائی پڑتی تھی مگر یہ ان کے مخالفین کے حق میں ہو کر رہی تھی، جو ان کی حدود مملکت سے بھاگ کر ان علاقوں میں پناہ لیا کرتے تھے، انہوں نے سندھ اور مکران سے حاصل علاقہ کرمان پر حملہ کیا مگر بعد میں یہاں بلوچیوں نے بغاوت کی تو اس نے ان کی سرکوبی کے لیے کورنگین اور عابد بن علی کو بھیجا، ان دونوں نے مقام حیرت میں ان باغیوں کو زیر کیا اور جو باغی اس پاس کے علاقوں میں بھاگ گئے تھے، یا خفیہ مقابلہ کی تیاری میں تھے ان کو عابد بن علی نے زندہ کیا، اور تیز مکران کے شہروں میں گھس کر ایک ہزار باغی بلوچیوں کو گرفتار کیا جس سے وہ حشد الودع کی اطاعت اور اسلامی احکام کی پیروی اور حدود شرعیہ کی اقامت پر تیار ہو گئے۔

۳۸۵ھ میں بہاؤ الدہلوی اور اس کے بھائی قصاص الدہلوی کے درمیان باہمی صلح جنگ



اور حاجب رشیق ہندی تھا

دولت آل صفار خراسان کے سلاطین بنی صفار کی حکومت کا آغاز یعقوب بن لیث صفار کی سلطنت سے ۳۵۳ھ میں ہوا وہ شوال ۳۶۵ھ

میں فوت ہوا، اس مختصر سی مدت میں یعقوب نے اپنی قابلیت سے بہت سے ایسے علاقوں کو فتح کیا جو مرکز خلافت بغداد سے منحرف ہو گئے تھے۔ جب اس کی سلطنت وسیع ہو گئی تو خلیفہ عباسی معتد نے یعقوب کو اپنی طرف سے بھتان اور سندھ کی حکومت دی، اس نے کرمان، خراسان اور فارس کو بھی اپنے قلمرو میں شامل کر لیا اور معتد نے اس کو ان تمام ملکوں کی حکومت دیدی اس کے بعد اس کا بھائی عمرو بن لیث حکومت کا وارث ہوا، اور معتد کو اپنی اطاعت کا یقین دلایا تو اسے بھی بھائی کی حکومت پر بحال رکھ کر خراسان، اصفہان، بھتان، سندھ اور کرمان کی حکومت دی گئی۔

اس طرح صفاریوں کی حکومت علاقہ سندھ پر بھی رہی، اس مدت میں منصورہ کی حکومت ہمساریہ قائم ہو کر مرکز خلافت سے تعلق پیدا کر چکی تھی اور ملتان میں حکومت قائم ہو رہی تھی،

دولت بنی سبکتگین غزنین سامانیوں کے زوال کے نتیجے میں دونی حکومتیں پیدا ہوئیں، ایک بخارا میں بقر اخان کی، اور دوسری غزنین میں سبکتگین کے فامدان غزنویہ کی، ۳۶۵ھ میں سبکتگین کو آل سامان کے حدود میں غزوہ نصیب ہوا، جبکہ ان کے اقبال کا آفتاب ڈھل رہا تھا، اس دھلتی چھاؤں میں امیر نوح بن منصور سامانی نے خراسان کا والی بنادیا، جہاں سے اس نے بھتان کے علاقہ بست پر قبضہ کر کے اس کے حاکم ملخان کو آل سامان کی اطاعت و باجگذاری پر مجبور کیا، پھر وہیں سے طوران کے مرکز قصار پر قبضہ کر کے اس کے بادشاہ

سے بدل گئی، اور بات یہاں تک پہنچی کہ مصام الدولہ نے ۳۵۳ھ میں حکم دیا کہ فارس میں جس قدر ترک موجود ہیں ان سب کو قتل کر دیا جائے، اس پر بہت سے ترک مارے گئے، اور کتنے مختلف شہروں میں ہمارے فتنہ و فساد پر پا کرنے لگے، ان کی ایک جماعت کرمان ہوتی ہوئی سندھ کے علاقوں میں گئی تھی، جو دہلیوں کے درمیان گھر جانے وجہ سے مقتول ہو گئی۔

سلاطین بنی بویہ کی فوجیں ان دو موافق پر سندھ میں آئیں مگر انہوں نے یہاں کے معاملات سے کوئی تعرض نہیں کیا۔

دولت آل سامان آل سامان خراسان اور ماوراء النہر کے حکمران تھے، ان کے عروج کا سورج ۳۵۳ھ میں طلوع ہوا، ۳۶۵ھ میں امیر نوح بن منصور سامانی نے سبکتگین کو اپنا حاجب اور دربان مقرر کیا، یہ بڑا فرائد بردار اور

باشعور شخص تھا، اسی نے سامانیوں کے بعد غزنین میں اپنی حکومت قائم کی۔

بنی سامان کے آخری ایام میں بست پر ایک امیر طغان نامی نے قبضہ جما لیا تھا، اس کے مقابلہ میں ایک دوسرا دعوی دار ابو ثور نامی اٹھا، طغان نے سبکتگین کو مدد کے لیے پکارا اور آل سامان کی اطاعت و باجگذاری کا وعدہ کیا، سبکتگین نے بست پر طغان کو حکومت دلائی، پھر وہاں سے طوران کے دار السلطنت قصار پہنچ کر اس پر قبضہ کیا اور بادشاہ کو گرفتار کیا مگر اطاعت و باجگذاری کا وعدہ لے کر پھر سخت و تاج واپس دے دیا یہ واقعہ ۳۸۲ھ کا ہے۔

سامانی دور میں ایک مرتبہ پھر طوران کی حکومت پر حملہ کیا گیا اور اس کو آل سامان کی ماتحتی میں لایا گیا، اس کے بعد کسی حملہ یا واقعہ کی خبر نہیں ملتی، یہ بات قابل ذکر ہے کہ آل سامان کے چوتھے حکمران امیر نوح بن نصر سامانی ۳۸۲ھ تا ۳۸۳ھ کا دربان



ملتان میں بارون بن موسیٰ مولیٰ ازوشاہی کروفر کے ساتھ اپنے قلعہ میں رہتا تھا اور یہاں کے راجوں سے جنگ کرتا تھا، مگر ان کے علاقہ مشکئی کا آزاد حکمران مظہر بن رجا تھا جو براہ راست خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھتا، اور طوران میں اہل نامی ایک حاکم تھا جس کے نام سے اس کے مقبوضہ علاقہ کو اہل کہتے تھے، مگر ان میں کبھی باہمی عداوت کی آگ نہیں بھڑکی، بلکہ سب اپنی اپنی حدیں امن و امان سے حکومت کرتے رہے۔

ہندوستان کے معاصر اور جس زمانہ میں ہندوستان اور سندھ میں عربوں کی خود ہمسایہ راجے مہاراجے مختار حکومتیں قائم تھیں، یہاں پر بڑی بڑی ہندو حکومتیں تھیں، جن میں سے اکثر سے ان کے تعلقات نہایت خوشگوار تھے، اور بعضوں سے جنگ رہا کرتی تھی، بلکہ بعض عرب حکومتوں کے اندر ہندو حکومتیں بھی تھیں چنانچہ منصورہ کے ماتحت اور کی غیر مسلم سلطنت تھی جو حاکم منصورہ کی اطاعت و امان میں قائم تھی، اسی طرح ملتان کے ماتحت ایک زمانہ میں قنوج کی زبردست غیر مسلم حکومت تھی، جو پہلے مسلمانوں کی سب سے بڑی دشمن طاقت تھی، اور ہمیشہ ان سے برسرِ پیکار رہا کرتی تھی، اور سندھ سے درہند میں ایک غیر مسلم حکومت دیہند میں تھی، اس میں اوقنوج میں ہندو راجہ کے ساتھ مسلمان حاکم ہوتا تھا اور وہ اسلام اور مسلمانوں کے حقوق و مفاد کی نگرانی کرتا تھا بلکہ مسلمانوں کا الگ مستقل حاکم ہوتا تھا۔

دیہند بقول الخطیبی ہندوستان کا علاقہ تھا غالباً بھٹنڈہ پنجاب راجہ دیہند جس میں کسی وقت قاضی، کنہات، سوپارہ، سندھان، رجموڑ ملتان، جندرو، اور بہمدشاہ تھے، مگر ان میں سے کسی شہر اور مقامات بعد میں ملتان کی حکومت کے ماتحت آ گئے تھے، مقدسی نے اپنے زمانہ میں دیہند میں وڈھان، میتھ، قنوج، لوہار، اوقنوج کو شمار کیا ہے یہاں کفار کی آبادی غالب تھی، مگر ان میں مسلمان بھی آباد تھے، اور غیر مسلم راجہ کے ساتھ مسلمان حاکم بھی ہوا کرتا تھا، ۱۱۳۳ھ

کو آل سامان کا مطیع بنایا اسی زمانہ میں بکتگین نے اپنے لڑکے محمود کو لے کر ہندوستان کی ان مقامات کو فتح کیا جہاں اب تک مسلمانوں کے قدم نہیں پہنچے تھے۔ بکتگین غزنوی و خراسان پر اٹھائیں برس تک حکومت کر کے ۳۳۳ھ میں فوت ہوا، قنوج نے اس کے بیٹے اسماعیل کو حاکم تسلیم کر لیا، جو محمود سے چھوٹا تھا، ان دنوں محمود نیشاپور میں تھا، اس نے اسماعیل کا محاصرہ کیا اور اس کی امان طلبی پر امان دے کر چھوڑ دیا اور خود سلطان کا لقب اختیار کر کے غزنویں پر قبضہ کر لیا، اس طرح سلاطین غزنویہ میں محمود پہلا باقاعدہ سلطان بنا۔

سلطان محمود غزنوی نے ۳۳۳ھ میں ملتان کے باطنی حکمران کو شکست دی، اور ۳۳۴ھ میں قصدار پر قبضہ کیا، مگر صلح و اطاعت کی بات ہوئی اور معاملہ وہ گیا۔ اسی نے ۳۳۵ھ میں منصورہ کی بہاری سلطنت کا خاتمہ کیا، ۳۳۶ھ میں فوت ہوا۔  
دولت غزنویہ کے زوال کے نتیجے میں غوریوں کا عروج ہوا، ابوالفتح دولت غوریہ غیاث الدین غوری ۳۵۳ھ میں تخت و تاج کا وارث ہوا اس نے ۳۵۴ھ میں مکران اور طوران کی حکومتوں پر قبضہ کر کے ان کو دولت غوریہ میں شامل کر دیا۔

ان معاصر و ہمسایہ مسلم حکومتوں سے سندھ کے حکمرانوں کے یہ معاصرانہ تعلقات و روابط تھے، خود اندرون سندھ کے کئی معاصر حکمرانوں کا زمانہ ایک تھا، چنانچہ منصورہ، مکران، ملتان، طوران کے حکمرانوں کا زمانہ قریب قریب ایک ہی ہے مگر ان میں آپس میں کسی قسم کے فتنہ و فساد اور جنگ و جدال کا پتہ نہیں چلتا خصوصاً ایسی حالت میں یہ بات بہت تعجب انگیز ہے کہ ان حکومتوں کے حدود میں دوسرے امراء و لوگ بھی موجود تھے، چنانچہ منصورہ میں بقول مسعودی ایک عرب امیر حمزہ نامی موجود تھا۔



میں سلطان محمود غزنوی نے راجہ جے بال کا قلعہ فتح کر کے دیہند کا محاصرہ کیا اور جبراً و قہراً اسے فتح کر لیا۔

**راجہ قنوج** یہاں کے راجہ مہاراجہ پہلے مسلمانوں سے ہمیشہ جنگ کیا کرتے تھے، خصوصاً ملتان کے بنو سامہ سے ان کی ہمیشہ جنگ رہا کرتی تھی، مگر ۳۰۳ھ میں مسعودی نے قنوج کو حیزر اسلام میں بتا کر اسے اعمال ملتان سے شمار کیا ہے، یہاں بھی کفار کی آبادی زیادہ تھی مگر مسلمانوں کا علیحدہ سلطان تھا جس نے سلطان محمود غزنوی نے اسے فتح کر کے غزنین کے ماتحت کر لیا۔

**راجہ بلہرا** راجہ بلہرا دمنگوروں گجرات کا حکمران تھا، مہاراجگان بلہرا کے نزدیک مسلمانوں کی بڑی عزت تھی، ان کے یہاں مسلمانوں کے لیے الگ قضا کا عہدہ قائم تھا اور اسی کے ماتحت مسلمانوں کے امور و معاملات طے ہوتے تھے، اس مسلمان کو مہنہ منہ دمنہ مند کہتے تھے، یہ راجہ کا نائب ہوتا تھا، یہاں کے عوام بھی مسلمانوں سے بے پناہ عقیدت رکھتے تھے اور کہتے تھے کہ ہمارے راجوں کی عمر اور ان کی مدت حکومت اس لیے پچاس پچاس سال اور اس سے زائد تک ہوتی ہے کہ وہ مسلمانوں سے محبت اور سلوک سے پیش آتے ہیں، ان کی حکومت کے مشہور شہر تھانہ، چمپور، اور سوپارہ میں مسلمانوں کی بہت بڑی آبادی تھی، اور سندھ آن میں بنو فضل بن ماہان کی خود مختار حکومت قائم تھی، مہاراجگان بلہرا کے سامنے ہر شخص کو باادب بیٹھنا پڑتا تھا اس نشست کو برسیلا کہتے تھے، مگر عربوں اور مسلمانوں کے لیے آزادی تھی کہ وہ جیسے چاہیں بیٹھیں، ان پر کوئی جبرانہ نہیں ہوتا تھا۔

یہ بھی گجرات کے ایک علاقہ کا راجہ تھا، بقول ابن رستہ اس کے ملک **راجہ جندہ** میں عدل و انصاف کا دریا بہتا تھا، کیا مجال کہ کسی کی کوئی چیز دوسلر شخص راستہ سے اٹھالے، عرب تاجر جب اس کے ملک میں جاتے تو وہ بہترین سلوک

کرتا اور ان سے سامان خریدتا، جب یہ لوگ اپنا مال فروخت کر لیتے تو راجہ سے کہتے کہ ہمارے ساتھ اپنا آدمی کر دو جو ہمیں اور ہمارے مال کو اس ملک سے صحیح و سالم باہر کر دے تو راجہ کہتا کہ میرے ملک میں چور نہیں ہیں، جاؤ اگر تمہارا نقصان ہوگا تو میں ذمہ دار ہوں، مگر سیلمان تاجر کے زمانہ میں راجہ جزر بہت بدمزاج اور بد خو تھا، ہندوستان کے راجوں میں اس سے بڑھ کر کٹر اسلام اور مسلمانوں کا دشمن کوئی راجہ نہیں تھا، اس کے باوجود عدل و انصاف میں وہ بھی یکساں تھا۔ وسط ہندوستان میں سیلمان نامی ایک راجہ تھا، ابن رستہ نے اس **راجہ سیلمان** کی فوجی طاقت بہت زیادہ بتائی ہے اور لکھا ہے کہ اس کے پاس ستر ہزار فوج ہے، اس کے یہاں جنگی ہتھی کم تھے، مگر جتنے تھے تمام جنگی ہتھیوں سے زیادہ خوں ریز اور بہادر تھے، مشہور میں سلطان محمود غزنوی کو جب پتہ چلا کہ راجہ سیلمان مسلمانوں کا دشمن ہے تو اس نے تھامیسر کی فتح کے بعد اس سے جنگ کی اور فتح پائی۔

یہ جنوبی ہند کا راجہ تھا، اور بلہرا کی طرح مسلمانوں سے بہت زیادہ محبت کرتا تھا اور حسن سلوک سے پیش آتا تھا۔ **راجہ طافن**

اس کے بارے میں ابن رستہ نے لکھا ہے کہ بڑا ظالم ہے، اور عربوں سے **راجہ قنوج** بات تک نہیں کرتا، البتہ جو شخص اسے ہدیہ اور نذرانہ پیش کرتا وہ اس سے سیکڑوں گنا زیادہ ہدیہ دیتا ہے، معاملات میں بہت صاف اور کھرا ہے،

**راجہ سندیپ** سندیپ (لنکا) ہندوستان کا علاقہ تھا، یہاں کے عوام اور راجہ مہاراجہ اسلام اور مسلمانوں سے بڑی عقیدت رکھتے تھے، عرب تاجر قدیم زمانہ سے یہاں آتے جاتے تھے۔ بعد میں یہاں مسلمانوں کی آبادی ہو گئی تھی۔

عمر رسالت میں یہاں سے ایک وفد مدینہ منورہ کے لیے چلا جو عہد فاروقی میں ہاں پہنچا اور واپس آکر حضرت عمرؓ کی سادگی اور عدل و انصاف کو بیان کیا، یہاں کے راجے خلفائے اسلام سے بڑی محبت کرتے تھے، اور اپنے استعمال کے لیے عراق سے شراب منگایا



کرتے تھے، خلیفہ راشد کے زمانہ میں یہاں کا ایک راجہ مسلمان بھی ہوا تھا، ملتان کے عمیلی حکمران ابوالفتح نے سلطان محمود غزنوی کی یوش کی خبر پا کر اپنا مال و سامان سرزدیپ ہی کے ایک راجہ کے یہاں بھج دیا تھا۔

راجہ رُہمی بنگال میں حکومت کرتا تھا، راجہ جز راسی سے ہمیشہ برسرِ پیکار رہا کرتا تھا، اس کے پاس جنگی ہاتھی بہت زیادہ تھے، راجہ رُہمی مسلمان حکمرانوں اور بادشاہوں سے مصالحت اور دوستانہ تعلقات رکھتا تھا، اور ان کے پاس تحفہ تحائف بھیجتا تھا۔

راجہ رُتبیل ہندوستان کی شمال مغربی سرحدوں کے راجے مہاراجے رُتبیل کے خاندانی لقب سے مشہور تھے، سبستان، رُبت اور رُج وغیرہ علاقوں کی حکومت کرتے تھے، عربانِ علاقوں کو ترکوں کا ملک کہتے ہیں، راجہ رُتبیل سے مسلمانوں کے تعلقات پہلی صدی کے وسط ہی سے شروع ہو گئے تھے، اور اموی و عباسی دور میں مسلم سیاست سے ان کو واسطہ پڑتا رہتا تھا، یہاں ایک راجہ عربی زبان سے اچھی طرح واقف تھا، اور عربی اشعار کے معانی و مطالب اچھی طرح سمجھتا تھا۔

ان راجوں، مہاراجوں کے علاوہ اور بھی بہت سے راجے تھے جو اپنے چھوٹے بڑے علاقوں میں حکومت کرتے تھے اور آپس میں ایک دوسرے سے جنگ کر کے ٹکڑے ٹکڑے ہو رہے تھے، یہی وجہ ہے کہ وہ غیر ملکی حملوں کا نہ مقابلہ کر سکتے تھے اور نہ ان کے مقابلے میں متحد ہو سکتے تھے، مگر اسلام اور مسلمانوں کی عقیدت و محبت اور خلفائے اسلام کی تعظیم و تکریم میں تقریباً سب ہی متفق تھے، اسی طرح راجہ کشمیر، راجہ قندھار، راجہ کامن، راجہ موجہ، راجہ ماند اور دوسرے راجے مہاراجے تھے،

یہاں کے ہندو راجوں کی بے تعصبی راجوں کی اسلام سے عقیدت مسلمانوں کی غفلت اور اسلام سے محبت کا یہ عجیب حال

ہے کہ انہوں نے اسلام کی دعوت سے پہلے ہی اپنے کو اسلام کی خدمت میں پیش کرنے کی کوشش کی، چنانچہ ہندوستان کے ایک راجہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت مقدس میں مدینہ منورہ میں زنجبیل (سونٹھ اور درک) کا تحفہ روانہ کیا جسے آپ نے تناول فرمایا اور صحابہ کرام کو بھی دیا، سرزدیپ کے جوگیوں اور ہنوتوں نے آپ کی خدمت میں اسلام کی تحقیق و تلاش کے لیے ایک وفد بھیجا جو عہد فاروقی میں وہاں پہنچ سکا، پہلی صدی ہجری کے خاتمہ پر جب سندھ کے راجوں کو حضرت محمد بن قاسم کے فاتحانہ کارناموں اور مسلمانوں کے کردار سے براہِ راست واسطہ پڑا اور انہوں نے اسلام اور مسلمانوں کو قریب سے دیکھا تو عقیدت و محبت کا مظاہرہ کیا، حضرت عمر بن عبدالعزیز اموی نے اپنے دورِ خلافت میں ہندوستان کے راجوں کو دعوتِ اسلام دی، جس پر انہوں نے لبیک کہا اور پندرہ راجے یک وقت مسلمان ہو گئے، یہی نہیں بلکہ اپنے ہندوانہ نام ترک کر کے عربوں کی طرح اسلامی نام اختیار کیے، یہاں کے ایک راجہ نے حضرت عمر بن عبدالعزیز کی خدمت میں ندانہ عقیدت پیش کیا اور گراں قدر تحائف بھیجے، ولید کے زمانہ میں سرزدیپ کا ایک راجہ مسلمان ہوا اور اس کی خدمت میں ہدایا و تحائف کا بھرا ہوا جہاز روانہ کیا جسے ولید کے دو اکوڑوں نے لوٹ لیا۔ مگر افسوس کہ ہشام بن عبدالملک کے زمانہ میں سندھ کے اموی حاکم کی طرف سے ایسی حرکت سرزد ہوئی کہ ان نو مسلم راجوں میں راجہ داہر کا بیٹا علیشہ بدعہدی کا شکار ہو گیا جس سے دوسرے نو مسلم راجوں کو مایوسی ہو گئی۔

عباسی دورِ خلافت میں بھی یہاں کے راجے مہاراجے اسلام، اور مسلمانوں سے گہری عقیدت رکھتے تھے، مہدی عباسی کی دعوتِ اسلام پر یہاں کے کئی راجے مسلمان ہوئے جن میں پورس خاندان کا ایک راجہ بھی شامل تھا۔

۲۵۹ھ میں سندھ کا ایک راجہ مسلمان ہوا جس نے بعد کے لیے گراں قدر نذرانہ پیش کیا، خلیفہ امون کے زمانہ میں سندھ اور رُبت کے طے علاقہ کا ایک راجہ مسلمان



ہوا، اور ایک شاہ تخت کے لیے نذر کیا، خلیفہ معتصم کے دور میں کشمیر، ملتان اور کابل کے درمیانی علاقہ مسلمانوں کے راجے نے برضا و رغبت اسلام قبول کیا اور مسلمان تاجروں کو بلا کر ان سے توحید کی تعلیم حاصل کی۔

ہندوستان کے راجوں مہاراجوں اور عام ہندوؤں کی اسلام اور مسلمانوں سے عقیدت اور بے تعصبی کا یہ حال تھا کہ انہوں نے اپنی قدیم عادات اور مذہبی روایات کے مطابق اپنے ملک میں جگہ جگہ مسلمان فاتحوں اور ان کی عظیم شخصیتوں کے مجسمے اور پتھر کے اسٹیو بن کر نصب کیے اور ان کی یادگاریں قائم کیں، چنانچہ سندھ میں حضرت محمد بن قاسم کا ایک مجسمہ بنا کر نصب کیا گیا، بھڑوچ (دجرات) میں راجہ واپر اور اس کے قاتل راجہ راجا سے تھا، دونوں کے مجسمے قائم کیے گئے، ایک اور مسلم فاتح و مجاہد حضرت بدیل بن بکھہ کی تصویر بر مقام قندیں بنائی گئی، حالانکہ ان کی قبر بدیل کے قریب ایک مقام میں تھی، اسی طرح چوتھی صدی کی دنیا کے مشہور و ماہر ترین جہازران محمد بن باینا دسیرانی کی تصویر ہندوستان کے ایک راجہ نے انہیں لیے تیار کرائی کہ وہ بحریات میں اپنے دور کی عظیم شخصیت کا مالک تھا، واقعہ یہ ہے کہ روحانیت اور طاقت کی پرستش کرنے والی قوم اور اس کے پٹیاؤں اور حکمرانوں نے ابتداء میں اسلام اور مسلمانوں کا پرچم عقیدت مندانہ استقبال کیا، مگر انہوں نے کہ خود مسلمانوں نے اپنی باہمی چیقلش اور شکمش میں پڑ کر ان کی طرف توجہ نہیں کی، اگر ان کو اسلام قبول کرنے اور اس پر قائم رہنے کے مواقع فراہم کیے جاتے تو اسی زمانہ میں ہندوستان کی غالب آبادی حلقہ گوش اسلام ہو گئی ہوتی اور آج تک یہ ملک عالم اسلام کا ایک حصہ شمار کیا جاتا، مگر جس زمانہ میں یہاں کے راجے اسلام سے قریب تر تھے، اور ان کو اسلام کی دعوت و تلقین کی ضرورت تھی، سندھ میں عربوں کی باہمی خانہ جنگی، قبائلی عصبیت، غلوؤں کی شورش، شیعوں کی سازش، اور خواتین کی سرگرمی ہر طرف عام تھی، اور یہاں کے عرب ان جھگڑوں میں پڑ کر اپنی اپنی حکومت اور خود مختاری کے چکر میں تھے، مرکز خلافت

میں اتنی طاقت نہیں تھی کہ وہ خود کچھ کر سکے، آخر کار یہاں متعدد خود مختار حکومتیں قائم ہوئیں اور اپنے اپنے طور پر کام کرتی رہیں، مگر حق یہ ہے کہ دولت بہار یہ منصورہ کے علاوہ کسی اور عربی حکومت میں یہاں کے راجوں کو اسلام کا دعویٰ رنگ نظر نہ آسکا، بلکہ مسلمانوں اور عربوں کی طوائف الملوکی کے بعد جو حالات پیدا ہوئے ان کی وجہ سے انہوں نے اسلام اور مسلمانوں کو اپنا حریف سمجھا، اور جن حالات میں یہاں عرب حکومتوں کا قیام ہوا، ان کا رخ بھی کچھ اسی قسم کا تھا۔

بعض راجے عربی زبان جانتے تھے | سندھ اور اس سے متصل شمالی و مغربی علاقوں کے اور خود ہندوستان کے بعض راجے مہاراجے عربی زبان جانتے تھے اور صحابہ کے اشعار تک کو یاد تھے، چنانچہ راجہ رقبیل نے ایک موقع پر حضرت حسان بن ثابتؓ کا شعر خود سنایا اور جواب میں عربی کے اشعار سنے، حجاج بن یوسف نے عبدالرحمن بن اشعث کو بھٹان، بھسٹا اور رنج کی گورنری دی ابن اشعث نے ان علاقوں کے غوریوں اور خلیجیوں سے جنگ کی، تیز اطراف و جوانب کے راجوں کو زیر کیا، مگر وہ ان ہی ایام میں حجاج کے مظالم کے خلاف بغاوت کا علم بلند کر کے کربلاں چلے آئے، پھر کوفہ اور بصرہ کے عباد و زہاد کی ایک بڑی جماعت کو لے کر ۸۲ھ میں دیر حجاج میں حجاج کی فوج سے مقابلہ کیا اور خرابی بسیار کے بعد ہزیمت کھا کر ملک ہند کے یہاں پہنچے جب راجہ رقبیل کے پاس پہنچے تو اس نے تعریف کے لیے بر محل عربی کا ایک شعر سنایا جسے حضرت حسان بن ثابتؓ نے حارث بن ہشام کے بارے میں کہا تھا،

تَرَكَ الْإِجْتِهَ أَنْ يُقَاتَلَ دُونَهُمْ وَجَاءَ اس طَمَرَةَ وَلَجَاءِ

اس نے اپنے دوستوں کو چھوڑ کر ان کے لیے جنگ نہیں کی۔ بلکہ اپنے گھر سے آگیا اور اس کی کام کو لے کر بھٹان پائی



یہ شعر سن کر ابن اشعث نے رتبیل سے کہا کہ کیا تم نے اس کے جواب میں حارث بن ہشام کے اشعار نہیں سنے ہیں؟ رتبیل نے کہا وہ کون سے اشعار ہیں ابن اشعث نے یہ اشعار اسے سنائے۔

اللَّهُ يُعَلِّمُ مَا تَرَكْتُ قَتَالَ هُمُ حَلِيمٌ مَوَافِرِي بِاشْفَقِ حَزْبٍ  
(اللہ جانتا ہے کہ میں ان سے بلا جنگ کرتا ہوں یہاں تک کہ انہوں نے میرے گھوڑے کو بری طرح زخمی کر دیا)

وَعَلِمْتُ أَنِّي إِنْ أَقَاتِلُ وَاحِدًا أَقْتُلُ وَلَا يَنْصُرُهُ عَدُوٌّ مُنْهَدِي  
(اور میں نے سمجھ لیا کہ اگر میں ان کے ایک آدمی کو قتل کرنے کی کوشش کروں گا تو خود مارا جاؤں گا اور میرے دشمنوں کو میری ذات سے کوئی نقصان نہیں ہوگا۔)

فَصَدَدَتْ عَنْهُمْ وَالْأَحْبَتِ فِيهِمْ طَمَعًا لَهُمْ لِعَقَابِ يَوْمٍ مُّوَصَّبٍ  
(میرے دوست ان میں گھرے ہوئے تھے مگر میں ان کے مقابلے سے رک گیا، اس خیال سے کہ کسی دن ان کو مزہ چکھاؤں گا۔)

راجہ رتبیل نے ان اشعار کو سن کر ابن اشعث سے کہا اے معشر عرب! تم لوگوں نے ہر چیز میں حسن و خوبی پیدا کی ہے یہاں تک کہ فرار کو بھی حسین و جمیل بنا لیا ہے۔

رتبیل نے حضرت حسان کے شعر سے ابن اشعث پر طنز کیا، جس کا جواب انہوں نے حارث کے اشعار سے دیا، عبدالملک بن مروان نے رتبیل کو لکھا کہ ابن اشعث تمہارے خلاف..... بخروج و بغاوت کر کے تمہارے یہاں پناہ دے لی ہے، اسے واپس کر دو رتبیل

نے اپنے معاصروں سے کہا کہ ابن اشعث بادشاہوں کا مخالف ہے، میرے یہاں اس کا رہنا مناسب نہیں ہے، اس کے بعد اس نے اپنے ایک مو معتمد آدمیوں کے ساتھ ابن اشعث کو شام کی طرف روانہ کیا مگر راستہ ہی میں ان کا کام تمام ہو گیا۔

لے کتاب الاغانی ج ۴ ص ۱۰۴۔ طبع دار ثقافت بیروت، شہ ۱۴۱۱ھ۔ الاخبار الطوال ص ۳۰۹۔

خلافت اور خلفائے ہندوستان سے گونا گوں تعلقات  
ہندوستان اور عرب کے تعلقات  
اور ولایت عہد رسالت ہی میں کسی نہ کسی انداز میں قائم ہو چکے تھے، خلافت راشدہ میں ملکی اور سیاسی تعلقات علاقائی فتوحات اور اعمال کی تقرری تک محدود رہے، مگر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور میں یہ تعلقات ہندوستان سے گزر کر چین تک ہو گئے، چین کے بادشاہ نے آپ کی خدمت میں گراں قدر ہدا یا بھیجے، اور خط و کتابت کی ابتداء کی، حضرت عمر بن عبدالعزیز امویؒ نے اپنے دور خلافت میں ان تعلقات میں بڑی وسعت پیدا فرمائی اور یہاں کے راجوں مہاراجوں کو خطوط اور وفود بھیجے، جس کی وجہ سے بہت سے ہندو راجوں نے اسلام قبول کیا اور اپنے نام اسلامی انداز پر رکھے، اس کا خوشگوار اثر ان کی رعایا پر بھی پڑا، نیز یہاں کے بعض راجوں نے حضرت عمر بن عبدالعزیز کی خدمت میں پیش ہوا ہدا یا اور تحائف روانہ کیے۔

عہد اموی میں بنو ثقیف نے ہندوستان سے قاحانہ تعلقات اور آل مہلب بن ابی صفورہ نے مالکانہ روابط رکھے، اس بارے میں یہ دونوں قبیلے امتیازی روایات کے مالک ٹھہرے، عباسی دور خلافت میں آل براک نے یہاں سے علمی و فنی تعلق کا سلسلہ جاری کیا اور ان کے خوشگوار نتائج ظاہر ہوتے رہے، ان تینوں خاندانوں کے تعلقات کی نوعیت مسابقتی تھی، سندھ اور ہندوستان کے مقبوضہ علاقوں کا نظم و ضبط اور عمال و حکام کا عزل و نصب براہ راست خلفاء کی صوابدید اور حکم سے ہوا کرتا تھا، جب کوئی خلیفہ اپنے ولیعہد کے لیے مہلت لیتا اور خلافت و نیابت کی دستاویز تیار کرتا تو سندھ و مکران وغیرہ کے نام باقاعدہ اس میں ہوتے، عباسی خلفاء یہاں کے اندرونی معاملات سے خبردار رہ کر خصوصی ہدایت جاری کرتے تھے، مواصلاتی نظام اور خبر رسائی کا حال یہ تھا کہ جب محمد بن قاسم نے سندھ پر فوج کشی تو ہندوستان



طب رومی کے مقابلہ میں طب ہندی کی برتری ثابت کی۔

سندان کے حاکم فضل بن ماہان نے مامون کی خدمت میں یہاں سے ہاتھی بھیجا، اور دوسرے حاکم ماہان بن فضل نے معتضم کی خدمت میں ایک بے مثال لمبی چوڑی ساگون کی لکڑی بھیجی۔ منصورہ کے حاکم موسیٰ بن عمر بن عبدالعزیز ہزاری نے لشکر میں خلیفہ معتضد کی خدمت میں یہاں کی گراں قدر اشیاء کا ہدیہ بھیجا جس میں ایک اتنا بڑا ہاتھی تھا کہ اس کی نظیر دیکھنے میں نہیں آئی، اسی طرح اس میں عمدہ قسم کے اونٹ، ہرن، مشک اور عنبر وغیرہ تھے، ملتان کے اسمعیل حکمران مصر میں فاطمی خلفاء کے پاس یہاں سے عمدہ عمدہ چیزیں ہدیہ بھیجتے تھے، ہندوستان کے مسلم حکمرانوں کے علاوہ یہاں کے ہندو راجے مہاراجے بھی خلفاء سے تعلقات قائم رکھتے تھے، ان کو بڑی عزت و احترام کی نظر سے دیکھتے تھے اور ان کے احکام پر چلنے میں فخر محسوس کرتے تھے، خلفاء بھی ان کے جذبات و احساسات کی قدر کرتے ہوئے ان سے تعلقات رکھتے تھے، حضرت عمر بن عبدالعزیز اموی نے اپنے دور خلافت میں ہندوستان کے راجوں کے پاس تبلیغی و دعوتی خطوط اور وفود بھیجے، جن پر یہاں کے بہت سے راجوں نے اس پر لبیک کہہ کر اسلام قبول کیا اور اپنے اہالی نام چھوڑ کر مسلمانوں کی طرح اپنے نام رکھے، اسی طرح خلیفہ مہدی عباسی نے اپنے زمانہ میں یہاں کے راجوں کے نام خطوط روانہ کیے اور ان کو دعوت اسلام دی جس کے نتیجہ میں کئی راجے اسلام لائے۔ سرحدیپ کا ایک راجہ خلفاء کا بڑا عقیدت مند اور اسلام کا شیدائی تھا، اس نے خلیفہ ولید بن عبدالملک کے زمانہ میں اسلام قبول کیا اور خلیفہ کی خدمت میں ہدایا و تحائف سے بھرا ہوا ایک ہزار روایا بھیجا مگر جب یہ جہاز دیبل کے قریب پہنچا تو یہاں کے سمندری ڈاکوؤں نے اسے لوٹ لیا، اسی وقت کو ایک راجہ نے ازراہ عقیدت پیش بہا ہدیہ پیش کیا، بنگال کے راجہ رومی نے مامون کی خدمت میں ہدایا و تحائف پیش کیے اور خط و کتابت کی، مامون کے وزیر حسن بن حسن کی بیٹی سے جب مامون

عراق سے سرکاری خطوط اور ہدایا لیا کرتی تھیں، بعد میں ظاہر ہے کہ یہ انتظام اور بھی بہتر ہوا ہوگا۔ ابو جعفر منصور نے عبدالعزیز بن محمد الاشتر کو ہندوستان میں قتل کر کران کے لڑکے کو مدینہ منورہ روانہ کیا اور اس کی خدمت میں تحریری شہادت دی۔ خلیفہ ہادی کے زمانہ میں سندھ میں ایک مہلبی امیر کے سندی غلام نے ایک نہایت ناگوار اور ذلیل حرکت کی، تو ہادی نے خاص طور سے اس سندی غلام کو غرینا کا سزا دینے اور قتل کرنے کا حکم دیا اور پوری قلم و خلافت سے سندی غلاموں کو نکال دینے کا فرمان جاری کیا جس کی وجہ سے اس کے دور میں سندی غلام بڑی ناقدری کی نظر سے دیکھے جاتے تھے، اسی طرح جب ۲۸۵ھ میں دیبل میں ایک تباہ کن زلزلہ آیا، تو اس کی خبر خاص طور سے خلیفہ معتضد کے پاس بغداد پہنچائی گئی ۲۸۵ھ میں تبت اور سندھ کے ایک راجہ نے اسلام قبول کر کے کعبہ کے لیے گراں قدر نذرانہ پیش کیا تو خدام نے اس کی باقاعدہ اطلاع خلیفہ مامون کو دیدی اور اس کی مرضی کے مطابق وہ ہدیہ کعبہ میں مناسب مقام پر رکھا گیا۔ عہد مامونی میں حکومت سندان میں ایک شورش آٹھی جس کو فرو کرنے کے لیے مرکزی فوجوں کو تشدد آمیز کارروائی کرنی پڑی، مامون کے زمانہ میں ایک مشہور شاعر احمد بن ابونعیم نے چند اشعار کہے جن سے بعض ارکان دولت کی ہتک ہوتی تھی، مامون نے خفا ہو کر اسے سندھ جلا وطن کر دیا، خلیفہ معتضد نے احمد حاجب کو ایک جہاز سے ہندوستان بھیجا، اس جہاز میں حسین بن منصور حلاج بھی تھے، عباسی خلفاء نے ہندوستان کے ہدایا و تحائف کی بڑی قدر دانی کی، اور یہاں کی چیزوں کو وہ بڑے ذوق و شوق سے استعمال کرتے تھے، مشک، عنبر، عود، کپڑے، ہاتھی، پالہ اونٹ وغیرہ یہاں کی وہ مرغوب و نفیس چیزیں تھیں جو ان کی خدمت میں خاص طور سے بھیجی جاتی تھیں، نیز علاج و معالجہ میں ہندوستان کی دوائیں اور یہاں کے معالج و اہل بڑی اہمیت رکھتے تھے، صالح بن یہلم ہندی نے درباری طبیب کی حیثیت سے ہارون رشید کی خدمت کی اور



اس زمانہ کے مقوڑے ہی دن بعد کتاب الہند لکھ کر یہاں کے عقلی علوم و فنون اور نجوم و ریاضی سے عالم اسلام کو واقف کیا، یہ اختیار صرف ہندوستان ہی کو حاصل ہے کہ دو مسلم مصنفوں نے اس ملک کو اپنی کتاب کا موضوع قرار دیکر اس کے نام کو اپنی کتاب کا عنوان بنایا۔

سیاح اور جغرافیہ نویس | سیاحوں میں سلیمان تاجر (۲۳۴ھ) اور ابو زید سیانی (۲۳۵ھ) نے اپنے رحلات میں، اسطرحی ۲۳۶ھ نے مسالک الممالک میں، ابن حوقل بغدادی (۲۵۵ھ) نے صور الارض میں ابودلف مینوعی بغدادی (۲۵۵ھ) نے اپنے سفرنامے میں، ابن رستم (۲۵۵ھ) الاعلاق النفیسہ میں، ابن خرداد بہ (۳۴۵ھ) نے المسالک والممالک میں، ابن فقیہ ہمدانی (۳۵۵ھ) نے کتاب البلدان میں، مسعودی (۳۴۶ھ) نے مروج الذهب اور اخبار الزمان میں، مقدسی بشاری (۳۵۵ھ) نے احسن التقاسیم میں، بزرگ بن شہر یار ناخدا (۳۵۵ھ) نے عجائب الہند میں، البیرونی (۳۵۵ھ) نے کتاب الہند میں، ابو حامد غزالی (۳۵۵ھ) نے تحفۃ الباب میں، شریف ادریسی (۳۵۵ھ) نے عجائب البر والبحر میں، زکریا قزوینی (۳۵۵ھ) نے آثار البلاد میں، یاقوت حموی (۳۵۵ھ) نے معج البلدان میں ابوالفداء نے تقویم البلدان میں، اپنے اپنے دو میں ہندوستان اس سند کے شہروں و دیہاتوں، دریاؤں، پہاڑوں، صحراؤں اور راستوں کے نام، حالات اور ان کی مسافات و حدود کو تفصیل کے ساتھ مشاہدات و اخبار کی روشنی میں بیان کیا۔

مورخ اور تذکرہ نگار | مسلم مورخوں اور تذکرہ نگاروں نے پورے عالم اسلام کی طرح ہندوستان کے غزوات و فتوحات پر مستقل کتابیں لکھیں اور عام کتابوں میں ان کا تذکرہ کیا، مشہور مورخ اور فتوحات و غزوات کے عالم واقعی (۳۵۵ھ) نے اخبار متوج بلد السند لکھی، ابوالحسن علی بن محمد مدنی (۳۵۵ھ)

کی شادی ہوئی اس موقع پر ہندوستان کے ایک راجہ نے فوید کے طور پر حسن بن سہل کے پاس ہدیہ بھیجا، فانی رشتہ زبیر نے کتاب الذخائر والحق میں ان ہدایا و تحائف اور خط و کتابت کا بیان تفصیل سے کیا ہے، ہندوستان سے خلفاء کے تعلق کا سب سے نمایاں اور اہم پہلو یہ ہے کہ ان کو یہاں کے قابل قدر حکمران ملے جنہوں نے بڑے خلوص سے خلافت کے کام انجام دیئے اور مسکری حیات میں اپنی پوری قابلیت و صلاحیت کا مظاہرہ کیا مگر ترکوں اور دوسرے عجیبوں کی طرح اپنے اثر و اقتدار کی کوشش نہیں کی، اسی لیے عباسی خلفاء دوسروں کے مقابلہ میں اپنے ان ہندوستانی امراء و حکماء پر اعتماد کرتے تھے، اور حکومت کے کلیدی عہدوں پر ان کو رکھتے تھے۔

ہندوستان سے عالم اسلام کے | ہندوستان میں عربوں کی حکومت کا زمانہ پورے ثقافتی، علمی اور دینی تعلقات عالم اسلام اور مسلمانوں کے عروج و اقبال کا عہد آفریں دور تھا اور دیگر اسلامی ممالک کی طرح یہاں کے بلاد و امصار بھی اسلامی علوم و فنون اور اسلامی تہذیب و ثقافت کی خیر برکت سے مالا مال تھے، قرآن، حدیث، فقہ، شعر و ادب فلسفہ، نجوم، طب، علم کلام اور دوسرے عقلی و نقلی علوم و فنون ہر طرف عام تھے، اور علماء و فضلاء انفرادی اور اجتماعی طور سے اپنے اپنے میدانوں اور حلقوں میں مصروف کار تھے، یہاں کے ارباب علم و فن باہر اور باہر کے اہل علم یہاں کام کر رہے تھے میاںوں نے اس سرزمین کی سیر و سیاحت کی، جغرافیہ نویسوں نے یہاں کے مقامات کے حالات لکھے، مورخوں نے یہاں کے غزوات و فتوحات بیان کیے، تاجروں نے اس ملک کو مشرق سے مغرب تک اپنی تجارت کی منڈی بنایا، بزرگ بن شہر یار ناخدا راہرمزی (۳۵۵ھ) نے عجائب الہند لکھ کر یہاں کے اخلاقی، معاشرتی، اقتصادی، معاشی اور دینی حالات پر سیاحوں، تاجروں، جہازرانوں اور عالموں کی زبانی واقعات و تاثرات نقل کیے اور اپنے تجربات و مشاہدات کی روشنی میں گراں قدر معلومات فراہم کیں البیرونی نے



اور ان کے دو بیٹے امام حافظ ابوبکر محمد بن محمد بن رجاہ سندی جرجانی خطی متونی ۳۲۸ھ میں تصنیف  
بن محمد بن رجاہ سندی اساطین حدیث ہیں ان میں سے پہلے تینوں کی ثقاہت پر محدثین کا  
اتفاق ہے، ان میں امام ابوبکر محمد بن محمد بن رجاہ سندی نے صحیح مسلم کے طرز پر حدیث میں ایک  
اہم کتاب المتخرج علی صحیح مسلم لکھی تھی۔

اسی طرح دیل کا ایک علی خاندان مدقوں بیت العلم رہا، امام ابو جعفر محمد بن ابراہیم دیلی  
حدیث مکہ متونی ۳۲۲ھ اور ان کے صاحبزادے ابراہیم بن محمد بن ابراہیم دیلی بغدادی نے  
احادیث کی تردید و ردایس میں نمایاں خدمات انجام دیں، اسی طرح امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ  
دیہلی دہلاہل شام کے مقرری تھے اور ان کے پوتے علی بن محمد بن محمد دیلی شافعی اپنے زمانہ کے  
نزدست فقیہ اور محدث تھے ان کی کتاب ادب القضاء بہت مشہور ہے، امام ابوبکر احمد بن  
قاسم بن سیماء سندی بعند ابی کا خاندان بھی بغداد میں مدقوں علم حدیث کا گہوارہ رہا،  
ہندوستان اور سندھ کے ان علمی خاندانوں کے علاوہ بہت سے علماء و محدثین اس خاک سے  
اٹھے جنہوں نے عالم اسلام میں امامت و شیخت کی سند پائی، نیز عالم اسلام کے علماء نے  
ہندوستان اگر یہاں دینی علوم کی تردید و اشاعت کی اور یہاں کی درس گاہوں اور  
علمی مجلسوں سے استفادہ کیا، ہم نے ہر حکومت کے محل میں وہاں کی علمی سرگرمی اور علماء  
کا محقر تذکرہ کر دیا ہے اس لیے یہاں پر اس کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔

ہندوستان اور سندھ کے شعراء نے بھی عرب ممالک اور  
شعر و ادب اور شعراء و ادباء اور مدقوں علم حدیث کی محفل سجائی اور  
وہ عربی شاعری میں اپنے معاصر شعراء کے ساتھ ساتھ مدقوں علم حدیث کی محفل سجائی اور  
صدقہ، منصور ہندی، ابوالصلح سندی، اور محمد بن سندی وغیرہ نے صدر اسلام کی  
عربی شاعری میں باوقار مقام حاصل کیا، اور بعد کے شعراء میں رابعہ بنت کعب قریظہ  
محمد بن حسن بن سندی بن شاہک اہل المعروف برکشا جم معبود بن سعد بن سلمان لاہوری

نے کتاب الفہرست و کتاب فی علم ان کا استعمال لکھی، ابوالحسن احمد بن یحییٰ بلاذری مدقوں علم حدیث نے  
فتوح البلدان میں فتوح سندھ کا مستقل عنوان دے کر ہندوستان کی فتوحات پر پرمغز معلومات  
جمع کیں، اسی طرح بعد کے ائمہ تاریخ مثلاً امام طبری، ابن اثیر، ابن خلدون وغیرہ نے  
اپنی کتابوں میں یہاں کے حالات قلمبند کیے۔

اسلام اور مسلمانوں کے رجال کی تاریخوں اور تذکرہوں میں ہندوستان کے رجال  
پر بہت کچھ لکھا گیا اور ان ہی تذکرہ نگاروں کی بدولت یہاں کے علماء کے حالات محفوظ  
ہو سکے، چنانچہ خطیب بغدادی نے تاریخ بغداد میں، ابوالصالحی نے کتاب الانساب میں،  
ابن عساکر نے تاریخ دمشق میں، ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ میں، یاقوت حموی نے معجم البلدان  
اور معجم الادباء میں، ابن عساکر نے شذرات الذہب میں، ابن ندیم نے الفہرست میں، خطیبی  
نے اخبار العلماء باخبار الحکماء میں اس ملک کے ارباب علم و فن کے حالات لکھے۔

پورے عالم اسلام کی طرح ہندوستان بھی اسلامی علوم و فنون  
دینی علوم و فنون اور علماء محدثین کا گہوارہ تھا جس سے حدیث، تفسیر، سیر، مغازی، فقہ اور  
دیگر مرد و علوم میں یہاں کے علماء سرآمدہ روزگار تھے، یہاں ایسے گہرانے پیدا ہوئے ہیں جو صدیوں  
تک بیت العلم رہے، اور ان کے خاندان میں علم دین کی وراثت چلتی رہی، آل ابی معشر سندی نے  
دوسری صدی سے چوتھی صدی تک مدینہ اور بغداد میں حدیث اور سیر و مغازی میں اپنی امامت  
کا سکہ چلایا، ابو معشر یحییٰ بن عبد الرحمن سدی مدنی نے مدینۃ الرسول میں احادیث و اخبار کی  
روایت کی محمد بن معشر یحییٰ سندی متونی ۲۴۴ھ کو خلیفہ مہدی مدینہ سے بغداد لایا اور حدیث رسول کا یہ مدنی  
شریعت مندوں میں جاری ہوا، ابوسلمان داؤد بن محمد بن ابومعشر اور ابوبکر بن محمد بن ابومعشر یحییٰ سندی  
بعند اوی متونی ۲۴۴ھ نے سیر و مغازی اور حدیث و تفسیر میں بلند مقام پایا یا  
کا ایک اور علمی خاندان خراسان میں جا کر آباد ہوا جس نے نسل در نسل علم حدیث میں امامت و بیاد  
پائی امام حافظ ابو محمد رجاہ بن سدی نیساپوری، ان کے بیٹے امام ابو عبد اللہ محمد بن رجاہ سندی نیساپوری



بارون بن موسیٰ ملتانی ابو عبد اللہ بن موسیٰ بن سندی اور حسن بن حامد بن علی ابو الغزوان عمرو بن مرثد بن سندی وغیرہاں کے آسمان شعر و ادب کے روشن ستارے ہیں جن کے کلام ادب و محاضرات و تالیفات کی کتابیں ہیں پائے جاتے ہیں بیرونی شعراء نے ہندوستان کے مقامات و احوال پر اشعار کہے اور اس علاقہ کو اپنی شاعری میں نمایاں کیا دی اس سلسلہ میں سب سے پہلا نام مشہور اموی شاعر فروق کا ملتا ہے جس نے حاکم سندھ تمیم بن زید بنی کے پاس ایک سپاہی کے بارے میں منظم سفارش لکھی تھی اور تمیم نے ایک شبہ کی بناء پر جنس اور غنیمت نام کے حبقدر فوجی تھے سب کو وطن جانے کی اجازت دیدی تھی۔ عباسی دور کے مشہور شاعر ابو العتاسیہ ۲۱۳ھ نے اپنے شعر میں سندھ کا تذکرہ کیا، اسی طرح ابو عبد اللہ بکری ۲۱۳ھ نے سندھ، سیاست اور مجاہد کا ابن ہر مے مندل اور قمار کا حبیب بن زمان مازنی نے قندھار کا کایر بن مضر غ نے قندھار کا حکم بن عمرو قنبللی اور اعشی ہمدانی نے مکران اور ہندوستان کا تذکرہ کیا امامون کے ایک مرتبہ مشہور شاعر احمد بن ابی نعیم کو سوز کے طور پر سندھ میں جلاوطن کر دیا تھا، ابو الصنع ہندی نے اپنی ایک نظم میں ہندوستان کی ممتاز اشیاء کو بیان کر کے اپنے قومی اور وطنی تعلق کو ظاہر کیا۔ بارون بن موسیٰ ملتانی نے ایک نظم میں اپنی ایک جنگ کا تذکرہ کیا، جس میں اس نے راجوں کے جنگی ہاتھیوں کو ایک جگہ سے بھگانے کا واقعہ بیان کیا ہے۔ منصورہ کے ایک عالم و شاعر نے اور کے راجہ کی مدح میں عربی میں ایک نہایت فصیح و بلیغ قصیدہ لکھ کر بھیجا، جسے سمجھ کر راجہ بہت متاثر ہوا، اور اسے اسلام فہمی کا مزید اشتیاق بڑھا، مسعود بن سعد لاہوری نے عربی کے علاوہ فارسی اور ہندی میں بھی شاعری کی اور ان تینوں زبانوں میں اشعار کے دیوان چھوڑے۔

ایسا خلیفہ ہارون رشید کے زمانہ میں گجی بن خالد بری اور دوسرے راکھ نے بیت الحکمہ قائم کر کے  
ہندوستانی طب اور علمائے طب کی خدمت کی، ہندی کتابوں کے ترجمے کر کے، ہندوستانی حکماء و  
طبیبوں کو بغداد بلایا، اور ہندوستانی طب کے ماہروں میں سے بازیگر، پاکھر، بہلہ، تو قشقل، جارا کا  
دبک، سامور، سسر و تار، کنگہ، منکر، صکھ، فخل، ناقل، نہتق وغیرہ کی کتابوں کے ترجمے ہوئے  
اور ان کی طبی و فنی آرا کی روشنی میں ہندوستانی طب میں نئے نئے تجربات کیے گئے، بہلہ  
ہندی صاحب بن بہلہ ہندی بغدادی اور حسن بن صالح بن بہلہ ہندی بغدادی، ہندوستانی طب  
کے ترجمان و امام کی حیثیت سے بغداد میں خدمت انجام دیتے تھے، یہ خاندان ایں ہمہ خانہ آفتاب ست  
کے مصداق تھا، اسی طرح ماشاء اللہ ہندی نے یہاں کے طبی اور ریاضی علوم پر بڑی اہم کتابیں  
لکھی تھیں، ابن دجن ہندی اور ابن قماض ہندی بھی اپنے وقت میں ہندی علوم کے ترجمان و  
نشان تھے، یہاں کی مشہور حکمت و سیاست کی کتاب ہلیلہ و منہ کو عبد اللہ بن مقفع نے  
عربی میں منتقل کیا، محمد بن ابراہیم نزاری، حسن بن عبد اللہ بغدادی، ابو جعفر محمد بن موسیٰ خوارزمی،  
اور حسین بن محمد دابن آدمی وغیرہ نے اپنی اپنی زبانوں میں ہندوستان کے تین مشہور ریاضی کے  
مکاتیب فکر مدعانت، لا اسد الہند، اور جزیر اور رکنہ کو تفصیل سے بیان کیا، نیز خوارزمی نے یہاں  
کے غیار بنی طریقہ حساب کو چھپلایا، ابو معشر جعفر بن عمر بلخی نے کتاب الالوف میں کنگہ رنگا،  
ہندی کے فلکیاتی اور نجومی افکار و نظریات کو بیان کر کے اسے سراہا۔



اسلامی ہند میں شہر مسافتات بڑی بڑی چوتھی صدی ہجری میں عالم اسلام ایک شاہراہیں اور مختلف مقامات کی مسافتیں دینا تھا جس میں شمال میں حدود چین، جنوب میں بحر حیطہ، مغرب میں روم اور مشرق میں ہندوستان اور بحر فارس تھا، اس کا طول فرغانہ، خراسان، خیال، عراق اور دیار عرب کے سوا اس میں کچھ بڑے تقریباً پانچ مہینے کی مسافت تھا اور عرض روم، شام، جزیرہ، عراق، فارس، کرمان، حاصل فارس اور منصورہ تک تقریباً چار مہینے کی مسافت تھا، اس میں اسلامی ہند کی مسافت کمران، منصورہ، سندھ، ملتان اور قنوج تک تقریباً تین مہینے کی تھی جس میں جگہ جگہ مسلمانوں کی حکومتیں قائم تھیں۔

اسلامی ہند کی یہ طول طویل مسافت یہاں کی بڑی بڑی شاہراہوں کے ذریعہ طے ہوتی تھی، یہاں کے چھوٹے بڑے شہر اور دیہات ان راستوں کی وجہ سے طے ہوئے تھے اور پورا علاقہ ایک محلہ بنا ہوا تھا، یہاں کے مشہور مقامات کے درمیان اس کے حساب اور انداز کے مطابق یہ فاصلے تھے:-

تیز کرمان سے	کینر	۵ مرحلے	ارائیل سے	قبیلی	۲ مرحلے
کینر سے	قنر پور	۲	قبیلی	دیل	۴
قنر پور	درک	۳	منصورہ	دیل	۶
درک	راسک	۳	منصورہ	ملتان	۱۲
راسک	فہل فہرہ	۳	منصورہ	طوران	۱۵
فہل فہرہ	اصفہ	۳	قصدار	ملتان	۲۰
اصفہ	ہند	۱	منصورہ	بدھ	۵
ہند	بہ	۱	کینر	بدھ	۱۰
بہ	قصر قند	۱	بدھ	تیز کرمان	۱۵
کینر	ارائیل	۶	تیز کرمان	قصدار	۱۲

ملتان سے	حدود باں	۱۰ مرحلے	سندان سے	سمندر	۶ فرسخ
قندابیل سے	مستنج	۴	چیمور	سندان	۵ مرحلے
قصدار	قندابیل	۵ فرسخ	چیمور	سرمدیپ	۱۵
قندابیل	منصورہ	۸ مرحلے	ملتان	بسد	۲
قندابیل	ملتان	۱۰	الور	اتری	۴
منصورہ	قاہل	۸	اتری	قلری	۲
قاہل	کنبات	۴	قلری	منصورہ	۱
کنبات	سمندر	۱ فرسخ	دیل	بیرون	۴
کنبات	سوپارہ	۴ مرحلے	بیرون	منجاہری	۲
سوپارہ	سمندر	۶ فرسخ	قلری	بلری	۴ فرسخ
سوپارہ	سندان	۵ مرحلے	بانہ	منصورہ	۱ مرحلے
	بسد	الور	۳		

شاہراہوں کی شاہراہیں اور خراسان اور اس کے آگے سے آنے والی قدیم تجارتی شاہراہوں ان کی درمیانی مسافتیں کا سلسلہ اسلامی ہند تک پھیلا ہوا تھا، اور یہاں کے بڑے بڑے تجارتی اور سرکاری وثقافتی شہروں کے درمیان قافلوں کی آمد و رفت رات دن جاری رہا کرتی تھی، کمران سے لیکر منصورہ تک کل ۳۵۸ فرسخ کی مسافت امن و سلامتی کی شاہراہ تھی، یہ پورا راستہ جانوں کے دیس سے گذرنا تھا اور یہاں کی مسلمان حکومتوں کے زیر انتظام بھی جاٹ پوری شاہراہ کے محافظ تھے، اسی طرح سجستان کے شہر اردخ (دزدنگ) سے ملتان دو مہینے کی مسافت تھی، اور یہ پوری مسافت بھی امن و امان سے رات دن طے کی جاتی تھی، ابن خرداد بہ نے طوران سے منصورہ تک کی بڑی بڑی منزلوں کے ہم نے یہ تفصیلات مسالک الممالک ص ۱۰۸ و ۱۰۹ سے لی ہیں، درج کردہ کتابوں میں جو نئے بیٹے خلقتا بھی ہیں۔



کے نام اور ان کی درمیانی مسافتوں کو لول بیان کیا ہے،

فہرج سے	طوران تک	۱۰ فرسخ	وہاں سے قلمان تک	۶ فرسخ
وہاں سے	باسو جہان	۱۰	وہاں سے سرانے خلف	۴
وہاں سے	قریہ کچی بن عمر	۱۰	وہاں سے قنر پور	۳
وہاں سے	ہزار قدری	۱۰	وہاں سے جیشہ	۱۰
وہاں سے	مد	۱۰	وہاں سے قصار	۱۰
وہاں سے	سوسارہ	۱	وہاں سے جہر	۴۰
وہاں سے	درگ بامویہ	۹	وہاں سے اسفرخان	۱۰
وہاں سے	تجین	۱۰	وہاں سے قریہ سلیمان بن سمیع تک	۲۸
وہاں سے	علاقہ بلوچ	۲۰	وہاں سے منصورہ	۸۰
وہاں سے	جیل مانجہ دنگ کے پہاڑ	۶	فسریہ سلیمان بن سمیع علاقہ خراسان سے	
وہاں سے	مخل تک	۹	چلنے والے ان قافلوں کی بندرگاہ ہے جو	
			ہندوستان اور سندھ کا رخ کرتے ہیں۔	

سمندری شاہراہیں اور ان کی درمیانی مسافتیں

بصرہ سے مشرق کی سمت براہ سمندر ایک مقام تارا آتا تھا، اسی کے بعد سے جہاز خود سندھ میں داخل ہوتے تھے، یہ مقام فارس اور سندھ کے درمیان واقع تھا۔ سندھ کے بعد بحری راستوں اور بندرگاہوں کی فہرست اور ان کی مسافت ابن خرداد بہ نے حسب ذیل بیان کی ہے،

تارا سے دیمل ۸ دن کی راہ اوٹکین سے مید دو فرسخ  
 دیمل سے دریائے سندھ کا دہانہ دو فرسخ وہاں سے کولی دو فرسخ  
 دریائے سندھ سے اوٹکین ۴ دن کی راہ وہاں سے سندان ۸ فرسخ

وہاں سے ملی ۵ دن کی راہ وہاں سے سنجلی اور کبکان ایک دن کی راہ  
 وہاں سے بلین ۲ دن کی راہ وہاں سے گوداوری کا دہانہ تین فرسخ  
 وہاں سے لجنہ عظمیٰ ۲ دن کی راہ وہاں سے کیلکان ۱۰ دن کی راہ  
 بلین سے راتے مختلف ہو جاتے ہیں، ساحلی وہاں سے سمندر دس فرسخ  
 مسافر کے لیے یہ منزلیں تھیں۔ وہاں سے اندرین بارہ فرسخ  
 بلین سے پاٹن ۲ دن کی راہ

عرب اور ہندوستان کے درمیانی عرب اور ہندوستان کے درمیان جو تجارتی جہاز سمندر میں چلتے پھرتے جہاز آتے تھے، وہ بہت بڑے بڑے ہوتے تھے، ان میں بڑی تعداد میں مسافر اور سامان ہوا کرتے تھے، ان میں بسا اوقات ایک ہزار آدمی سفر کرتے تھے، مسعودی نے اخبار الزمان میں چین جانے والے جہازوں کے متعلق لکھا ہے کہ اکثر اوقات ان میں چار سو تا جو سو آدمی ہوتے ہیں اور پانچ سو سپاہی ہوتے ہیں جو بحری ڈاکوؤں سے جنگ کرتے ہیں، ان میں ہتھیار اور تار کول رکھے جاتے ہیں جو گرم کر کے ڈاکوؤں پر چھینکے جاتے ہیں۔ اسمعیلیہ نافذ کے جہاز میں ایک مرتبہ دس سو کی تعداد میں سرکاری آدمی سوار تھے۔ وہ ایک مرتبہ بلاد الذہب کی تجارت کی طرف جہاز لے گیا اور جب ساحل کے قریب پہنچا تو کسی ضرورت سے جہاز روکنا پڑا، اور نگہ گرایا جس کا وزن چھ سو سیر یا اس سے بھی زیادہ تھا۔ اس کے پاس سولہ جہاز تھے جو سمندر میں چلتے تھے۔ ہر جہاز میں ایک قیادواں نے اسے بتایا کہ ہمارے پندرہ جہاز عمان تک صحیح مقام پہنچیں گے۔ ایک سمندر میں ٹوٹ جائے گا، اس کے صہابن کی ہی بچ سکیں گے، چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ ابوالزہر بختی کا ایک جہاز ۳۳۰ میں منہمک سے تجارتی مال لے کر رہا تھا، جس کا حصول



چولاکہ دینا رخصت کر دیا۔ میرات سے چمور کے لیے ایک بڑا جہاز چلا جس کے ساتھ عبداللہ بن جعید اور سب نامی دو آدمیوں کے جہاز بھی تھے۔ ان میں ضروریات زندگی کی تمام ..... چیزیں مہیا رہا کرتی تھیں، اور بحری ڈاکوؤں سے حفاظت کے لیے اسلحہ اور سپاہی بھی ہوتے تھے کیونکہ ہندوستان کے میدانی ڈاکوؤں جہازوں کو حدود ہند سے باہر بھی جا کر لوٹتے تھے سقوطہ کے اطراف میں یہ اپنی کشتیاں لے کر جاتے تھے اور ہندوستان اور چین کے جانے والے جہازوں کو لوٹتے تھے، ان سے جنگ کرنے کے لیے جہاندار ہندوستان ہی کے سیاح اور احار کو جہازوں پر ملازم رکھتے تھے، ان ڈاکوؤں سے سمندری لڑائی کے لیے تارکول بہت کام آتا تھا اسے گرم کر کے ڈاکوؤں پر پھینکتے تھے، ایک ایک جہاز پر پانچ پانچ سو سپاہی اور محافظ رکھے جلتے تھے، جزیرہ قیس میں سرکاری فوج لگا کرتی تھی جو آنے جانے والے جہازوں کی پوری حفاظت کرتی تھی، یہ لوگ سمندری کڑیائی میں ماہر ہوتے تھے اور کشتیوں اور جہازوں کی دیکھ بھال میں مشہور تھے، سمندر میں کسی کئی دنوں تک تیرا کرتے تھے اور اس حالت میں تلواروں سے یوں لڑتے تھے جیسے کوئی خشکی میں شمشیر بازی کرتا ہے۔

ہندوستان آنے والے تیرا ہی جہاز بحیرہ میں شدید طوفان و تلاطم کی وجہ سے ہر موسم میں جہاز رانی عام طور سے نہیں ہوتی تھی، اس کا جوش و خروش سورج کے برج سنبند میں جلنے پر ختم ہوتا تھا اس وقت اس میں جہاز رانی ہوتی تھی، اس میں سب سے زیادہ سکون سورج کے برج قوس میں جانے پر ہوتا تھا۔ عمان سے ہندوستان کے لیے نہایت مضبوط اور اگرم جہاز چلائے جاتے تھے جن پر سامان اور وزن کم ہی رکھا جاتا تھا، عمان سے ہندوستان جانے والے ان جہازوں کو تیرا ہیہ کہتے تھے۔

بعض جہاز ران اور ناخدا جس زمانے کی بحری تجارت کا ہم تذکرہ کر رہے ہیں، اس میں

طہ عجائب الہند ص ۱۳۳ - مجمع البلدان ج ۳ ص ۳۸ - مروج الذهب ج ۱ ص ۱۴۷ و ص ۱۴۸ -

عرب تاجروں کے جہاز بحیرہ میں سے بحر چین تک سرگرم سفر رہا کرتے تھے، جو ناخدا اور جہاز ران ان سمندروں میں جہاز رانی کیا کرتے تھے اور اس فن میں اپنے دور کے استاد مانے جاتے تھے ان میں سے چند کے نام ہم بزرگ بن شہر یا ناخدا را مہر مزی کی کتاب عجائب الہند سے درج کرتے ہیں:-

(۱) بزرگ بن شہر یا ناخدا را مہر مزی، یہ قازس کے شہر را مہر مزی کا رہنے والا تھا، عرب سے ہندوستان اور چین تک چوبی صدی میں جہاز رانی کرتا تھا، اس نے اپنے سفر پر اسے اپنی کتاب عجائب الہند میں درج کیے ہیں، جس میں ہندوستان کے بارے میں اس دور کی بہت سی بیش بہا معلومات درج ہیں، اس نے ہندوستان کے نام پر اپنی کتاب لکھ کر اس ملک کا نام روشن کیا ہے، اس باب کی اکثر معلومات اس کی مرہون منت ہیں۔

(۲) ابو عبد اللہ محمد بن بابشا بن حرم بن حمو یہ سیرانی، بلاد الذہب (گجرات) کا بحری سفر کرنے والے ناخداؤں میں یہ شخص سب سے زیادہ مشہور ماہر تھا۔ بحریات کا سب سے بڑا عالم اور بحریوں میں سب سے زیادہ مشہور و معروف ناخدا تھا، اس کی بحری معلومات اور جہاز رانی کی مہارت میں شہرہ کی وجہ سے ہندوستان کے ایک راجہ نے اس کی تصویر بنوائی تھی، کیوں کہ ہندوستان میں رواج تھا کہ جس شخص کو اہمیت اور قدر و منزلت حاصل ہوتی ہے اس کی تصویر بنائی جاتی ہے۔

(۳) اسمعیل بن ابراہیم بن ماس ناخدا، یہ اسمعیلیہ کے لقب سے مشہور تھا، اشکنین ناخدا کا داماد تھا، بلاد الذہب (گجرات) کے ناخداؤں میں سے تھا اور عرب سے گجرات تک جہاز رانی کرتا تھا، ۳۳۰ھ میں موجود تھا۔

(۴) ابو محمد حسن بن عمر -  
 (۵) احمد بن علی بن منیر ناخدا سیرانی، فن جہاز رانی میں اس کی شہرت دور دور تک تھی، یہ ان ناخداؤں میں سے تھا جنہوں نے مختلف سمندروں میں جہاز رانی کی ہے۔







دیں میں عدل وانصاف عام ہے جس کی وجہ سے عرب تاجروں کے ملک میں جاتے ہیں اور راجہ ان سے مال خریدتا ہے، اور جب یہ عرب تاجروں سے فارغ ہو کر باہر نکلنا چاہتے ہیں اور راجہ سے اپنے لیے محافظ طلب کرتے ہیں تو وہ ہمارے ملک میں چور نہیں ہیں، اگر کوئی بات ہوئی تو میں تمہارے مال کا ضمان ہوں، اسی طرح خود یہاں کے عرب حکمرانوں کی حکومت میں دیگر ممالک کے تجارتی رہا کرتے تھے، خاص طور سے دہلی، منصورہ، ملتان، اور قنوج، قصدار وغیرہ ان کے اہم مرکز تھے، یہاں پر یہ سلسلہ تجارت لے جانے والے ہیں اور غلبگیوں میں چند تاجر بہت مشہور تھے، ان کے نام ہم بزرگ بن شہر یاری عجائب الہند سے پیش کرتے ہیں، (۱) محمد بن مسلم سیرانی، مشہور تجارتی شہر سیراف کا رہنے والا تھا، بسلسلہ عجائب شہر سیراف دمشق میں، میں بیس سال سے نامہ سے مستقل قیام کرتا تھا، ہندوستان کے اکثر شہروں میں گھوم پھر چکا تھا اور ان کے حالات اور معاملات کو اچھی طرح سمجھتا تھا، ہندوستان کے باشندوں کے اخلاق و عادات سے خوب واقف تھا۔

(۲) یونس بن مہران سیرانی تاجر یہ تاجر ہندوستان سے گذر کر زانج تک پہنچ گیا تھا، اس کا بیان ہے کہ میں نے یہاں کے راجہ کے شہر میں ان گنت بڑے بڑے بازار دیکھے ہیں، صرف بازار میں گھوم کر دیکھا تو آٹھ سو سیانی وہاں پر تھے، شہر کے دیگر بازاروں میں جو پھیلے ہوئے ہیں وہ ان کے علاوہ ہیں۔

(۳) دار بن سیرانی، یہ تاجر چین کے شہر خالفوس چاچکا تھا، یہ قاضی عبداللہ بن فضل کے ماموں عبید اللہ بن ابوب کا سالہا تھا۔

(۴) عبدالوہاب بن عبدالرحمن فسوی، مدت دراز تک یہ تاجر بحری اسفاریں رہ چکا تھا اس نے ہندوستان کے بعض حالات بھی بیان کیے ہیں، یہ ابو حاتم فسوی کا بھتیجا تھا۔

(۵) علی بن محمد بن ہبل، اس تاجر کا لقب سرور تھا، یہ بھی بحری تجارت کے سلسلے میں متعدد مقامات میں جا چکا تھا۔

(۶) ابوطاہر بغدادی، اس نے زانج جانے کا واقعہ بیان کیا ہے۔

(۷) اسحاق یہودی، یہ شخص عمان میں دکانوں کے ساتھ کام کرتا تھا، ایک مرتبہ اس کا ایک ہم مذہب یہودی سے جھگڑا ہو گیا جس کی وجہ سے یہ عمان سے صرت دوسو دینار لے کر بھاگ نکلا، اور تیس سال تک ایسا لاپتہ رہا کہ کسی کو اس کی خبر نہیں لگی، پہلے اسحاق یہودی عمان سے ہندوستان کے شہروں کا سفر کیا کرتا تھا۔

(۸) ابوالزہرہ برختی سیرانی، اس کا تذکرہ جہاز راؤں میں گذر چکا ہے، یہ سیراف کے اعیان میں سے تھا، اسلام لانے کے بعد حج کیا اور دینی زندگی بسر کی، ایک مرتبہ اس کا جہاز ملایا کے قریب طوفان میں بڑ گیا تھا، اس جہاز میں اندلس کے ایک بزرگ بھی تھے جن کا قصہ عجائب الہند میں ہے (۳۳) میں ابوالزہرہ برختی کا ایک تجارتی جہاز سرندپ سے سیراف پہنچا تو اس پر اس قدر عجارتی سامان تھا کہ چھ لاکھ دینار سرکاری محصول ہوا۔

(۹) جزیرہ کیش جسے قیس بھی کہتے ہیں، عمان میں تھا، یہاں کے حاکم کے پاس اس قدر زیادہ جہاز اور ڈونگی کشتیاں تھیں کہ ان کی وجہ سے ہندوستان کے ملوک و سلاطین اس سے مرغوب اور تہمت زدہ تھے جس کا مطلب یہ ہے کہ ہندوستان میں اس کے تجارتی جہاز کثرت سے بڑی تعداد میں آتے جاتے تھے۔

اس زمانہ میں جس طرح غیر ملک کے تاجر ہندوستان ہندوستان کے تاجر عرب ملک میں آ کر یہاں کی چیزیں اپنے ملکوں میں لے جا کر فروخت کرتے تھے، اسی طرح یہاں کے مسلم اور غیر مسلم تاجر عرب وغیرہ جایا کرتے تھے، یہاں کے مسلمان تاجروں کی بیرونی تجارت عام تھی، بعض اوقات ہندو بیڑی ہندوستان میں سیراف وغیرہ جاتے تھے چنانچہ ابو یزید سیرانی نے یہاں کے سیکڑوں ہندو تاجروں کے ایک ساتھ سیراف جانے کی تصریح کی ہے، اور لکھا ہے کہ ہندو ایک ساتھ مل کر کھانا نہیں کھاتے اس لیے جب یہ لوگ سیراف جلتے ہیں اور کوئی بڑا مسلمان تاجر ان کی دعوت کرتا ہو تو ان کی تعداد سیکڑوں یا اس سے کم



باز زیادہ ہو ہر ایک کے سامنے علی و علیہ برتن رکھنا پڑتا ہے۔

برکت کا واقعہ

برگ کی شہر یا اپنے ہندوستان سے عربوں کی تجارت کے سلسلے میں ایک لمبے  
واقعہ لکھا ہے کہ عدنان میں سعید الفقیر نامی ایک نیک اور غریب شخص رہتا تھا  
مسجد گویا اس کا گھر تھی، اس کے تین لڑکے تھے اور وہ بھی اپنے باپ ہی کی طرح تنگ دستی کی زندگی  
بسر کرتے تھے، ایک مرتبہ سعید فقیر کے ایک تاجر دوست نے کہا کہ میں ہندوستان کے شہر کلہ  
رجنوبی بن کا ساحلی شہر اور بندرگاہ تجارتی کاروبار کے لیے جا رہا ہوں، اگر تم کو کوئی ضرورت ہو  
تو بتاؤ میں پوری کروں گا، سعید فقیر نے اپنے دوست کی یہ بات سن کر آدھہ درہم کا ایک مٹی  
کا گھڑا خرید لیا جس پر سبز روغن پھیرا ہوا تھا، اور اس میں نمک رکھ کر ایک خاص ترکیب سے بند  
کر دیا، اور اپنے دوست سے کہا کہ تم اسے ہندوستان لیتے جاؤ اور اسی سے میرے لیے برکت خرید  
لینا، اس نے وہ گھڑا لے کر جہاز میں رکھ لیا اور کلہ کے لیے روانہ ہو گیا، یہاں آکر خرید کرنے  
کیا، مگر اسے سعید کا گھڑا یاد نہ رہا اور چلنے کی تیاری میں لگ گیا ان ہی دنوں کلہ کے بلاناہن  
دیکھا کہ ایک شخص بڑی مچھلی رسی میں باندھ کر کھینچتا اور چلاتا تھا کہ برکت کون لے گا، برکت  
لفظ سن کر اس تاجر کو اپنے دوست کی بات یاد آئی، اور اس نے فوراً آدمی کو دوڑا کر جہاز سے  
اس کا نمک والا گھڑا منگوا کر محصورے سے اس مچھلی کے متعلق دریافت کیا۔ اس نے بتایا کہ  
شکاری اسے برکت کہتے ہیں، اس نے سوچا کہ میرے دوست نے برکت خریدنے کی فرمائش  
کی تھی، غالباً وہ یہی ہے، بہر حال اس نے وہ نمک دیکر مچھلی خرید لی اور جب نمک بھرنے کے  
لیے اسے چاک کیا تو اس کے شکم سے ایک موی نکلا، جسے عدنان اگر سعید کو دے دیا، یہ موی  
سعید کی زندگی بھر اس کے پاس رہا، اس کے مرنے پر چھوٹے لڑکے نے سترن را (سامرا) کا وظیفہ  
کے ہاتھوں ایک لاکھ درہم میں فروخت کیا، حالانکہ اس کی قیمت اس سے بھی زیادہ تھی۔

۱۰۔ رحلتہ البرزید سیرانی - ۲ عجائب الہند ص ۹۶ و ص ۹۷۔

ہندوستانی مال کی بڑی ساحلی | ہندوستان کی بحری تجارت ایک طرف ممالک عرب کے منڈیاں اور مرکزی تجارت گاہیں | سواحل سے گذر کر بڑے بڑے بازاروں اور اندرونی علاقوں میں عام تھی اور دوسری طرف چین کے شہروں میں ہندوستانی اور عربی تاجریہاں کے سامان تجارت لے کر جاتے اور بھاری منافع پر فروخت کرتے تھے۔

سندھ سے جو تجارتی جہاز عرب ممالک کا رخ کرتے تھے ان کے لیے شہر ہندرگاہیں یہ تھیں، اس جگہ کی بندرگاہ قدیم زمانہ میں عمان اور عدن کے درمیان واقع تھی، آج کل بحرین میں ہے، یہاں موتی نکلتے تھے اور ہندوستان آنے والے جہاز یہاں رکتے تھے، بلقان لصرہ اور عبادان کے درمیان میں ایک مقام تھا، جزیرہ کیش کے جو تجارتی جہاز ہندوستانی مال لے کر آتے تھے، ان کی بندرگاہ یہی مقام تھا، یہاں ایک قلعہ تھا اور علاقہ کا حاکم بھی یہیں رہتا تھا، بعد میں یہ بندرگاہ ٹوٹ گئی اور عبادان کے قریب محجزہ نامی دوسری بندرگاہ بنائی گئی جو تجارتی جہازوں کا مرکز بن گئی، اور بدلوں کام آتی رہی، جابر بن قنبرم میں مدینہ منورہ کی بندرگاہ ہے یہاں پر حبشہ، مصر، عدن، چین اور ہندوستان کے تمام شہروں سے آنے والے تجارتی جہاز ٹھہرتے تھے دور قستان عسکر کرم کی نہر کے کنارے پر ایک چھوٹا شہر تھا جو سندھ سے ملا ہوا تھا، یہاں ہندوستان کی سمت سے آنے والی کشتیاں اور جہاز ٹھہر کر تے تھے، سیراف ہندوستان اور عرب کے درمیان بڑی بندرگاہ تھا، یہاں تاجروں کی آبادیاں تھیں اور کئی کئی طبقے کے چمچہ کے مکانات تھے، بڑا آباد اور بارونق شہر تھا مگر ایک زلزلہ میں تباہ و برباد ہو کر رہ گیا، یہاں ہندوستان کے آنے والے جہاز ٹھہرتے تھے، بعد میں جزیرہ کیش کو آباد کر کے مرکزیت دی گئی تو سیراف کے بجائے یہی مقام ہندوستان کے جہازوں کی بندرگاہ بن گیا اور اسی جگہ تاجر آنے لگے، عدن پہلے زمانہ میں بہت ہی خراب و خستہ شہر تھا، اس کے باوجود ہندوستان کے جہازوں کی بندرگاہ تھا، یہاں پر مختلف ملکوں کے تاجر جمع ہوتے تھے، اور تجارتی مال و اسباب خرید کر اپنے اپنے



مطوعی نامی ایک آدمی کا انتقال ہوا جس کے پاس ہندوستان اور چین کے اموال و سامان تھے، نیز اس نے ترکہ میں بہت زیادہ دولت چھوڑی، اور اس میں سے امیر کو ابو الفتوح حسن بن جعفر علوی کے لیے ایک لاکھ دینار کی وصیت کی۔  
اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ مطوعی بیرونی تجارت میں کس قدر آگے تھا اور اس کو اس میں کس قدر منافع تھا۔

ابو محمد یعقوب بن صالح سیرانی بہت بڑے محدث تھے، امام ابو سعید قاسم بن سلام کی تصنیفات ان کے پاس تھیں، وہ فارس اور ہندوستان کے تاجروں کا مال تجارت فروخت کیا کرتے تھے، مصر میں ۲۳۵ھ میں انتقال کیا۔  
ابن خضر کے حال میں لکھا ہے کہ وہ تجارت کے سلسلے میں بغداد سے نکل کر باد النہر گئے، اور وہاں سے براہ سندر ہندوستان گئے، اس تجارت میں ان کے پاس اچھی خاصی دولت جمع ہو گئی مگر وہ ہمیشہ زیادہ ہی کے چکر میں رہا کرتے تھے۔

محدث اندلس امام ابو بکر محمد بن معاویہ بن عبد الرحمن اموی قرطبی متوفی ۳۵۵ھ قرطبہ سے تجارت کے لیے ہندوستان آئے مگر ایک مرتبہ بحری سفر میں ان کا ۳۰ ہزار دینار کا مال غرق ہو گیا، اور فقیر ہو کر واپس چلے گئے، اندلس میں سنن نسائی سب سے پہلے آپ ہی ذریعہ پہنچے۔

دیل کے شہر تاجر اور عالم ابو محمد حسن بن حامد دیلمی بغدادی بہت بڑے تاجر اور مالدار آدمی تھے، ان کی تجارت بغداد میں تھی اور خان ابن حامد کے نام سے ان کی سرائے تھی، ظاہر ہے کہ یہ دیلمی تاجر ہندوستان سے مال برآمد کر کے بغداد اور غیر ملک میں فروخت کرتے رہے ہوں گے۔

۱۔ المنتظم ج ۶ ص ۲۶۲ - ۲۔ المنتظم ج ۶ ص ۲۰۵ - ۳۔ المنتظم ج ۱ ص ۱۲۰ -  
۴۔ العبر فی خبر من غیر ج ۲ ص ۳۱۲

ملکوں میں بے جا فروخت کرتے تھے عقیق نامی بلاد بجاہ میں ایک مقام تھا یہاں سے ہندوستان کی اہلی اطراف و اطراف کے بلاد و ممالک میں جایا کرتی تھی، ہرمز فارس کی قدیم مشہور بندرگاہ تھی، یہاں پر ہندوستان کے مال براہ سندر جاتے تھے اور پھر یہیں سے کرمان بختا اور خراسان کے شہروں میں بیچے جاتے تھے، قلعہات، عمان میں ساحل سمندر پر ایک شہر تھا جہاں ہندوستان کے اکثر جہاز مٹھرا کرتے تھے، بہت دور تک یہ بندرگاہ آباد رہی، یہاں کے باشندے خارجی مسلمان تھے، قیس یا جنر و کشیں عمان میں بہت بڑا شہر تھا، جس کی وسعت چار فرسخ تھی، بڑا خوبصورت اور عالی شان شہر تھا، عثمان کا سلطان یہیں رہتا تھا، یہ مقام ہندوستان کے جہازوں کی بندرگاہ تھا، یہاں کے بادشاہ کے پاس اس قدر زیادہ جہاز اور چھوٹی کشتیاں تھیں کہ ہندوستان کے بادشاہ ان کی وجہ سے سلطان عمان سے مغرب اور ہیبت زدہ تھے، یہاں بڑے بڑے بازار بھی تھے، فقط مصر کے علاوہ اسوان کا شہر تھا، یہاں کے باشندوں کا زیادہ تر ذریعہ معاش تجارت اور ہندوستان کا سفر تھا، جذبہ بھی ہندوستانی جہازوں اور سامانوں کا بہت بڑا مرکز تھا، یہاں کے تاجروں کے پاس ہندوستان کے مال کثرت سے رہا کرتے تھے، اسی طرح سواحل عرب کے مقامات دارین، سمہر اور خط میں قدیم زمانہ سے ہندوستان کے تجارتی اموال و سامان کثیر مقدار میں رہا کرتے تھے،

غیر ملکی دلال اور گماشتے | ان مقامات میں ہندوستان کے مال کے بڑے بڑے تاجر اور دلال ہوا کرتے تھے، جو یہاں کے مال کو دوسرے علاقوں میں روانہ کرتے تھے، یا مقامی طور سے فروخت کرتے تھے، ابن جوزی نے المنتظم میں ۱۳۵ھ کے واقعات میں ایک طویل قصہ کے ضمن میں لکھا ہے کہ جذبہ میں

۱۔ حوالہ کے لیے معجم البلدان میں ان مقامات کے حالات ملاحظہ ہوں۔



ہندوستان میں کہنے والے یہ تاجر، جہازراں اور گماشتے صرف یہاں کی  
اشارہ ہی محاکب اسلام میں نہیں پہنچانے تھے بلکہ ان کے ذریعہ ہندوستان کی تہذیب  
و ثقافت اور روایات بھی دوسرے محاکب میں ان کی زبانی عام ہوتی تھیں، اور یہاں  
کے اخلاق و عادات اور علوم و فنون بھی ان کے واسطے سے دور دور تک پھیلتے تھے تجارت  
کے ذریعہ اسلامی دنیا کو ایک دوسرے سے ملنا مسلمانوں کا انبیازی کا رنامہ ہے۔  
اب ہمارا یہ تاریخی، علمی، دینی اور ثقافتی سفر ختم ہوتا ہے اور پھر ہم ایک ہزار  
سال پیچھے آ رہے ہیں اور جو کچھ دیکھا ہے اس کو اس ملک میں اپنے شاندار ماضی کا  
ورثہ سمجھ کر سینے سے لگاتے ہیں کہ اس کی گرمی سے ہماری نئی زندگی میں حرارت پیدا  
ہوگی۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و علی آلہ واصحابہ اجمعین

S. S.